



---

# 传道人的成长

---

《教会》过刊专辑（二）



教會

CHURCHCHINA

# 目 录

## 前言

## 警醒与真信心

- [牧师的自我警醒](#) / 司布真 ..... 4
- [福音里的真信心](#) / 陆昆 .....14

## 在神的道中长进

- [基督教知识](#) / 爱德华滋 .....31
- [知识——真的与假的](#) / 钟马田 .....42
- [在道中连于基督——基督徒生命成长的关键](#) / 以思 .....52

## 在圣灵里祷告

- [圣灵之工](#) / 小理查德·伽芬 (Richard B. Gaffin, Jr.) .....63
- [十字架与圣灵充满](#) / 越寒 .....79
- [如何明白和顺服圣灵的引导](#) / 本刊编辑部 .....89

## 在教会中一起争战

- [在教会群体生活中长进](#) / 安提阿 .....100
- [在葡萄园中结果子](#) / 提摩太·凯乐 .....107
- [来吧，我们一起争战](#) / 霍或 .....117

## 见证

<a href="#">怀特菲尔德的传道生涯</a> / J.C.莱尔 .....	127
<a href="#">圣灵充满的福音事奉</a> / 稻惟德 (A. W. Douthwaite) .....	135
<a href="#">你爱我比这些更深吗</a> / 更深 .....	153

## [结语](#)

# 前言

在上一个专辑“传道人的蒙召”中，我们精选了几篇关于传道人（特别是全时间的传道人）如何确认蒙召，蒙召后又如何事奉的文章及见证，但传道人的蒙召和进入事奉都不是突然间神秘地发生的，而必定是经过神具体的预备，经历一系列过程而成长起来的。甚至相对于蒙召，对于教会和传道人而言，更需要知道的是神怎样造就他的工人，使他能担当神所托付的使命。因此，在继“传道人的蒙召”专辑之后，我们继续精选往期文章，形成了“传道人的成长”这个专辑，以期教会和传道人都能关心在传道人属灵成长中非常重要的几个方面。

当那日，必有许多人对我说：“主啊，主啊，我们不是奉你的名传道，奉你的名赶鬼，奉你的名行许多异能吗？”我就明明地告诉他们说：“我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧！”（太 7:22-23）

哪些是传道人成长的关键呢？司布真提醒牧师们说：“我们首先要关心的事情之一，就是我们自己应该是得救的人。”这也正是主所警告我们的！若一个人奉主的名传道，却没有被圣灵重生，那对他自己和他的工作都是最严重的灾难。他不仅自己无法在属灵上有任何实质性的成长，最终将在审判台前被主永远地弃绝，而且更是会带领许多的人往地狱里直奔，这是何等可怕的事啊！我们的主严肃地说，会有这样的“传道人”！（太 7:21-23，23:15）因此，在关心“传道人的成长”之前，我们宁愿且必须首先关切的是“牧师的警醒与真信心”。

司布真在《牧师的自我警醒》中直言不讳地说，一个传福音的传道人却没有归正，这是何等可怕的一件事！接下来重要的是，他的敬虔要有活力，并且他个人品格当与他事奉的所有方面相一致。因为我们是活在众目睽睽之下，如同被成千上万如鹰一般的眼睛看着。应当小心谨慎自己的言行，好使我们所传讲的圣言不受拦阻。

《福音里的真信心》则更细致地落实了司布真的提醒，详细地阐述了真信心与假信心的区别，指明真信心所信的内容是“那一位”与“那件事”——耶稣基督并他钉十字架，以及真信心所包含的几个重要方面：悔改、归信、以基督为主。文章也谈到有真信心的基督门徒如何在这个信心中长进，成长的不同阶段以及成长的途径。

改教家马丁·路德在说明如何成为神学家时说道：“神学家是这样的人，他被试炼推动着，以祈祷进入圣经并被圣经所解释，从而为其他受试炼的人解释圣经，使他们也同样以祈祷进入圣经并被其解释。”这些也同样适合于传道人的成长，因此接下来专辑分三个部分说明传道人成长的途径。

**第一部分是“在神的道中长进”。**开篇爱德华兹的《基督教知识》论述了神学的对象是什么、神学真理的内容以及神学知识的必要性、实用性、重要性，劝勉基督徒当勤奋努力地获得基督教知识，并且具体指导如何获取基督教知识。

紧接着，钟马田的《知识——真的与假的》则澄清了几种对知识的错误看法，分辨了假知识和真知识，并说明神学探讨最终的目的是认识作为位格者的神，而不是一堆抽象的真理！要

真知道他——就是“认识你独一的真神，并且认识你所差来的耶稣基督”！

《在道中连于基督——基督徒生命成长的关键》则直言教会和信徒的危险和荒凉，都与不正确地对待神的话有关。文章虽不试图对神的话做一个系统全面的阐述，却专注在几个重要但容易被忽视的方面。包括道的内容与特征，信徒如何在道中与基督联合且在这联合中长进，最后给出教会与个人归回主道的一些实践性建议和劝勉。

期待这几篇文章能帮助我们我们从错误的知识和不正确地对待神的话语的危险景况中回转并渴慕主的话语，以主耶稣基督为至宝，在神的道中持续地长进。

第二部分是“在圣灵里祷告”。伽芬教授在《圣灵之工》中用极细致严谨的解经处理了几个十分重要但我们却常误解的有关圣灵的主题：包括圣经与圣灵的关系，受圣灵的洗与被圣灵充满的不同，最后谈到被圣灵充满的重要性及相关要点，以及如何被圣灵充满（其中特别重要的就是祷告与神的话语）。正如文中结尾所说的，我们“不仅要知道什么是真正的属灵”，而且“会经历真正的属灵，越来越成为属灵的人，这样的人是神所造，神也呼召每个基督徒要成为属灵的人”。

越寒老弟兄与伽芬教授虽然年龄相仿，却在极为不同的传统、学习和经历中成长和事奉，但老弟兄《十字架与圣灵充满》一文，却与《圣灵之工》彼此相合，遥相呼应，正表明引导他们的是同一个福音，同一位圣灵。文章从圣经与个人经历的角度来说明十字架与圣灵充满的紧密关联。每一个全然奉献给神、跟从主耶稣并有圣灵在心里作主的神的儿女，都应当活在圣灵充满中；而离开了基督十字架救赎的福音及十字架的道路，圣灵就不能在我们里面做主，也就不可能有圣灵充满。

接下来的《如何明白和顺服圣灵的引导》是几位牧者对这一问题的探讨。文中不仅有关于圣经、圣灵、教会、基督关系的说明，也有在实际的牧养中如何帮助信徒理解“圣灵的引导”的应用，既澄清了我们常常遇见的一些误区，同时也给出了一些重要的原则，相信对传道人在成长中“明白和顺服圣灵的引导”会有很大的帮助。

期待通过这几篇极为宝贵的关于圣灵的文章，不仅能帮我们厘清一些误解，在神的启示中认识真理的圣灵，更能实际地激励和驱动我们在真道上持续地倚靠和顺服圣灵，常常被圣灵掌管，被圣灵充满。

第三部分是“在教会中一起争战”。这里有两个关键词：“教会”、“争战”。因为基督徒的成长不只是个体生命的成长，也是“在教会群体生活中长进”；不是“静止地”在道、圣灵、教会中，而是在“争战中”藉着道和圣灵在共同体中的长进和事奉。《在葡萄园中结果子——有效的牧养和牧者的品格》中提出“什么是牧养的有效性”问题后，不是用消费主义的“成功”作为标准，也不只是用简化的“忠诚”来评估，而是用更合乎圣经的“结果子”来看牧者的事奉，看重牧者的品格。而牧者必须不断地与自我争战，省察自己的罪和对福音的认识与态度，这篇文章中有许多对牧者在牧养中的有益提醒与劝勉。《来吧，我们一起争战！》是对约翰·欧文所著的《试探》和《治死罪》两本书内容的概括，帮助我们倚靠圣灵，在福音里一起争战。

专辑的最后是三篇传道人成长与事奉的宝贵见证。《怀特菲尔德的传道生涯》是 J.C.莱尔所

写的两三百年前一位伟大的传道人怀特菲尔德的传道生涯，里面真实地展现了这位被神的话语所教导、更新的传道人，是如何在神的道和教会中成长，又带着圣灵的大能、满怀激情地向人传讲神的道的，并且也总结了他传道的特点和值得我们学习的宝贵品格。

《**圣灵充满的福音事奉**》记录了一百多年前浙江教会领袖宁波退修会的实况，面对这篇两万多字的长文，在耐心阅读的过程中，你会一次次地惊讶于一百年前的西方宣教士和中国传道人**对福音和圣灵的关切**，他们讨论的主题不是任何布道技巧，而是以认罪、自卑、祷告开始，以关于圣灵充满的讲道与讨论为主体，以建立在神应许之上的盼望为结尾。甚愿这份尘封了近一百四十年的文献，给今天中国教会带来一些启发、激励和祝福。

《**你爱我比这些更深吗？**》则是一位当代的年轻传道人对自己十年事奉之路的回顾与反思，分享他是怎样从一个逃避圣职、不甘心事奉、热衷于社会关怀的基督徒知识分子，到被呼召成为教会的传道人，开始专注福音的焦点，并认识到教会的属灵本质的。他坦言自己曾经是一个以基督教事工的名义爱世界的人，是主亲自带领他一次又一次地去面对主曾经对彼得的那声轻问：“你爱我比这些更深吗？”相信这声轻问也是主向我们每个人——特别是每位传道人——所发出的，需要我们在福音里、在祷告中认真地、时常常地回应。

主的兄弟犹大曾如此劝勉：“亲爱的弟兄啊，你们却要在至圣的真道上造就自己，在圣灵里祷告，保守自己常在神的爱中，仰望我们主耶稣基督的怜悯，直到永生。”（犹 20-21）作为福音的传道人，既然蒙圣灵藉着福音之道重生，有了在基督里宝贵的信心，得着了基督在十字架上的拯救和大爱，岂不更应当为了自己和主的教会永恒的益处，在至圣的真道上造就自己，在圣灵里祷告，在教会中与众肢体一同争战，一同在恩典中长进吗？愿主带领我们更认识主耶稣基督并他钉十字架，更好地服事主的教会，忠心传扬基督的福音，仰望我们主耶稣基督的怜悯，直到永生。阿们！

## 牧师的自我警醒<sup>1</sup>

文/司布真 译/甘霖

“你要谨慎自己和自己的教训。”——提前 4:16a

每一位工匠都明白让自己的工具保持在良好状态的必要性：因为如果“铁是钝的，不把刃磨得锋利，做工就要花更大的力气。”如果工匠的斧子失了锋刃，他明白这就要求他付出更多精力去磨它，否则他的工作就会做得很糟糕了。米开朗基罗，这位精致艺术得天独厚者，是如此明白他的工具的重要性，以致他总是亲手制作他自己的画笔，由此他给了我们一个例子，说明了满有恩典的神，总是特别小心为他自己造作所有真正的牧师。确实，主可以像安特卫普水井盖故事里的那位奎丁·马西斯（Quentin Massys）那样，用最糟糕的工具来工作：比如他偶然使用非常愚拙的传道来使人归信；他甚至可以不使用工具就做工，就好像他根本不用传道人，而是藉着他的圣灵，直接使用他的话语来拯救人一样；但我们不可把神绝对主权的作为看作是我们行动的准则。他可以按着自己的绝对性来行自己最喜欢的事，但我们必须要按着他更清楚的启示指教我们的那样来行事；其中一个相当清楚的事实就是，主通常使方法适应目的，由此明确的功课就是，当我们处在最佳的属灵状态下时，我们是最有可能完成最多的工作；或者换一句话说，当我们的恩赐和美德处在良好状态的时候，我们通常就会最好地做成我们主的工作；当这些最远离健康状态时，我们就会做得最为糟糕。这是引导我们的一个实际真理。主成就一些例外，但例外只不过是证明了通则。

在某种意义上，我们就是我们自己的工具，因此必须保持让自己处在良好的状态中。如果我要传讲福音，我只能用我自己的声音，所以我必须训练自己的发声能力。我只能用我自己的大脑思考，用我自己的心来体会，所以我必须培养好我理智和感情的能力。我只能在我自己被更新的人性中为人的灵魂哭泣担忧，所以我必须谨慎保持那在基督耶稣里的温柔怜悯。如果我忽视了自己培养，我去填充我的藏书，或者去组织事奉机构，计划项目，这都是徒然的；因为书籍、媒介和体系只不过是我的圣召中次要的工具；我自己的灵、魂和体才是我神圣事奉最直接的工具；我的属灵能力，我里面的生命，是我打仗用的战斧和兵器。马钦芮（Robert McCheyne）曾经给一位为了完善自己的德语而旅行在外的牧师朋友写了一封信，所说的是一样的：

我知道你会非常努力地学习德语，但不要忘记培养内在的人——我是说心。骑兵军官是多么努力保持他的马刀清洁锋利，他用最大的小心擦去每一处脏了的地方。要记住，你是神的剑，他的工具——我相信你是神所拣选属于他的器皿，为的是要宣扬他的名。成功在很大程度上是取决于工具的纯洁和完美。神大大祝福的不是伟大的才干，而是人效法耶稣，与他相似。一位圣洁的牧师是神手中令人畏惧的武器。

对于福音的传道人来说，他自己本人在灵性上很糟糕，对他自己和他的工作都是最严重的灾难；然而我的弟兄们，这样的恶事会多么容易发生，我们应当用何等的警醒加以防备！我有一天乘快车从佩斯去爱丁堡，突然我们完全停了下来，因为其中一个发动机的一个非常小的螺丝断了（每一台铁路机车都有两台发动机），重新上路时，我们只能爬行，因为只有一根，

<sup>1</sup> 本文取自改革宗经典出版社 <http://www.china-truth.com/jingdianzhuzuo/zhuyi/2.htm>，承蒙授权刊载，特此致谢。——编者注

而不是两根活塞杆在工作。只有一个小螺丝断了！如果它正常，火车本应该沿着铁路奔驰，但是没有了那不起眼的一个铁块，全都乱套了。据说在美国的一条铁路线上，一列火车因着车轮润滑油箱里进了苍蝇而停了下来。这比喻是非常恰当的，一个在所有其他领域里装备要成为有用的人，可能因着某个小小的缺点而受到极大的拦阻，甚至被弄得完全无用。这样的结局因着和福音联系在一起，就更加令人伤心了，因为福音在最大的意义上，是为了要取得最浩大的结果的。医治人的药膏因为使用者的误用而失去功效，这是一件可惜的事。你们都清楚水流过含铅的水管常常对人产生危害；福音本身也是如此，它流过那些在灵里不健康的人，可能就被贬低，直到它对它的听众变得有害。我们所担心的是，加尔文主义的教导因着被生活不敬虔的人宣讲出来，把它作为纵容人去犯罪的保护伞，因而就变成最恶毒的教训；另一方面，阿米念主义，其怜悯的传讲是包含广阔的，如果传道人毫不在乎的语调导致他的听众认为，他们什么时候喜欢就可以在什么时候悔改，因此没有紧迫看待福音的信息，这就可能会给人的灵魂造成最严重的伤害。而且，当一个传道人在恩典方面有缺乏，那本来可以因着他的事奉而得出的持久好处，就常常是弱小，和本应成就的相比完全不成比例。极多的撒种跟着的是极少的收割；银子带来的利息是小得微不足道。在从前美国独立战争时，我们输掉的两三场战役，原因据说是因着“蹩脚”的供应商向军队提供不合格的火药，所以炮弹没有发挥当有的效果。我们也会这样。我们可能因为自己里头没有拥有真正生命的力量，或者拥有的程度不是神能不断祝福我们的程度，而错失了目标，失去了我们的目的和准星，浪费了我们的时间。小心不要成为“蹩脚”的传道人。

**我们首先要关心的事情，就是我们自己应该是得救的人。**

教导福音的人首先必须在它里面有份，这是一个简单的真理，但同时也是一个极为重要的原则。我们不是仅仅因为年轻人自以为是继承使徒统绪的人就接受他们；如果他们在学院里的经历是充满活力，而不是充满灵性，如果他们所得的荣誉是和体育运动，而不是和为基督所做的工作有关，我们就要求察看他们能够给我们看的证据以外的东西。付给有学问的导师的学费，相应得回来的古典学问的程度，这些在我们看来，都不是从上头而来的呼召的证据。真实而真正的敬虔是第一位的不可缺少的必要条件，一个人无论假装有什么样的“呼召”，如果没有被呼召来追求圣洁，那么他肯定就是没有被呼召进入事奉。

拉比们说：“首先修剪自己，然后再装饰你的弟兄。”格里高利说过：“要把另外一只手洗干净的手，自己不能是肮脏的。”如果你的盐失了味，你怎么可以调和其他人呢？归正是做牧师的必要条件（*sine qua non*）。你们这些立志要上讲坛的人，“你们必须重生”。任何人都不可想当然以为自己是拥有了这第一重要的资格，因为在我们是否已经归正这个问题上，我们极有可能做出错误的判断。请相信我，要“使你们所蒙的恩召和拣选坚定不移”，这不是一件儿戏。这个世界布满了仿冒品，充满了体贴属肉体的自我欺骗的人，他们包围着一位牧师，就像秃鹫包围着尸首一般。我们自己的心是诡诈的，以至于真相不是在表面，而必须要从最深的井里打起来。我们必须非常迫切和非常彻底地察验自己，免得向别人传福音之后，我们自己却被弃绝了。

成为一个传福音的传道人，然而却没有归正，这是何等可怕的一件事！让这里的每一个人向自己内心最深处低声说：“如果我不晓得要预备去传扬的真理的大能，对我来说这是多么可怕的一件事啊！”没有归正的牧师所涉及的关系是最不相称的。一位没有神恩的牧师，就好比一位被推选去教授光学的盲人，他对光和视力作哲理性的讲论，向别人论述，解释精致的光影，以及五光十色光线的精妙组合，而他自己却绝对落在黑暗里！这种牧师又好比一位哑



巴，被高举登上管理音乐的职位；就好比一个对交响乐和音乐和谐作滔滔讲论的聋子！他好比一位自称去教育雏鹰的鼯鼠，被选来管理天使的海里的小小贝类。对这样的关系，人还可以使用最可笑和荒唐的比喻去加以说明，只是这主题太过庄严了，以致我们笑不出来。这人所处在的位置何等可怕，因为他承担了他完全和绝对没有资格去做的工作，但因为这是他故意自找的，所以他承担的这职责，不能给他的不合格带来任何遮盖。不管他有什么样的天然才能，不管他思想的能力如何，如果他没有灵里的生命，他就完全不配做灵里的工作；他的责任就是停止这事奉职分的工作，直到他有这工作所要求的首要的和最简单的资格为止。

没有归正的事奉在另外一个方面也是同样可怕的。如果一个人没有受到差遣，那么他所处的位置是何等让他愁苦！他在会众身上看到的经历能给他什么安慰呢？当他听到懊悔之人的哭声，或听到他们对得救焦虑的怀疑和庄严的畏惧，他会有何感触呢？想到他说的话竟会产生这样的结果，他一定会非常惊讶！一个没有归正的人所讲的道，可能得神的祝福而使人的灵魂归信，但这是因为主仍要对他自己的真理守信，尽管他不认那个讲道的人。当成熟的基督徒来咨询他们一些难题，这样的人该会是何等迷茫！在经历的道路（这是他那些重生的听众被带领走在其中的路），他自己一定是不知所措的。他怎能去听他们在临终榻上的欢喜，或者和他们一道加入主的桌子旁<sup>2</sup>的大喜的团契？

在很多情形里，年轻人被迫进入一个他们不能忍受的职业，他们宁愿逃到海上作船工<sup>3</sup>，也不愿意继续这令他们苦恼的工作；但那当过学徒，为这圣召一生做工，然而却完全不晓得敬虔大能的人，他可以逃到哪里去呢？他怎能每天命令人要到基督这里来，而他自己同时对基督受死的爱却全然不知呢？哦先生们，他从事这种工作，这肯定是一种无休止的奴役。这样的人看见讲坛，必定就像划船的奴隶看到船桨一样充满憎恨。

这样的人是何等没有起到帮助作用。他要指引客旅沿着一条他从来没有踏足过的道路前进，引导一条船沿着他对其地标一无所知的海岸航行！他被叫去教导别人，他自己却是愚蒙无知。他只不过是雨后的云，只有叶子的树而已。当旷野里的驼队都干渴，在滚烫的阳光下快要死去，来到一口盼望已久的井边，却发现里面没有一滴水，这真是可怕中的可怕！同样当人渴求神，来到一位没有神恩的牧师面前，因为找不到生命水，他们就快要死了。宁可把讲坛废除，也强于让那些对自己所教导的没有经历上的认识的人充斥其中。

唉！没有重生的牧师也是可怕的祸害，因为在所有生出不信的原因当中，不义的牧师一定是名列前茅的。最近我读到，没有什么邪恶的手段更能比这带来如此大的毁灭力量的了，就是教区里的一位没有归正的牧师、一部价值 1200 英镑的管风琴，加上不义歌手组成的诗班和贵族气的会众。那作者的意见是，在地狱之外，再没有比这更具毁灭性的工具了。人们去到他们敬拜的地方，舒舒服服地坐下来，以为自己一定是基督徒，而自始至终他们全部的信仰都由聆听一位演说家用音乐给他们的耳朵搔痒、用优雅的动作和合乎潮流的做法使他们的眼睛得到消遣组成；整件事好不过他们在剧院听到和看到的——也许在美学的角度没有那么好，但一丁点也不更加属灵。成千上万的人自我恭维，甚至感谢神，以为他们是虔诚敬拜神的人，同时他们却活在没有重生、没有基督的光景里，有敬虔的外貌，却背了敬虔的实意。那驾驭在一个目标不高于形式的体系之上的人，更多的是魔鬼的奴仆，而不是神的工人。

一位形式主义的传道人保持着他外在的平衡时，他是一种祸害，因为他没有敬虔这砝码的保

---

<sup>2</sup> 指的是圣餐。

<sup>3</sup> 指没有人愿意做的工作。

守，迟早肯定要在他的道德品质上跌倒，那时他会落在怎样一个状况中呢！这样，神是多么被亵渎，福音是多么受到凌辱！

想到什么样的死亡在等着这样的人，他后来的境况该会如何，这是何等可怕！先知描述巴比伦王下到地狱里，所有他毁灭的君王和王子（他也蹂躏了他们的京城），都从他们在地狱里的位置起来，用刺人的嘲讽来向这沦落的暴君致敬：“你也成了我们的样子吗？”你们岂能不设想，一个当牧师但心里却没有基督的人，下到地狱里，所有曾经听他讲道的被囚禁的灵，所有他的教区里的罪人都站起来，用苦毒的语气对他说：“你也成了我们的样子吗？医生，你不能医治自己吗？你自称是照亮人的光，却被扔进黑暗直到永远吗？”哦！如果一个人必须要失丧，不要让他这样失丧！在讲坛的影子下失丧是一件可怕的事，但在讲坛本身上面失丧却更可怕得多。

在约翰·班扬题为《从地狱而来的叹息》一文中有一段发人深省的话，常在我耳边回响：

有多少的人被瞎眼牧师的无知摧毁？讲道对他们灵魂的用处就像老鼠药对身体的用处一样。让人害怕的是，他们中的许多人要为整个城镇的人负责。啊！朋友，我告诉你，你把向人传道的工作接过来，你可能不知道你所接过来的是什么。看到整个教区的人以后怒吼着进入地狱，这不令你痛心吗？他们高呼：“我们要为这个感谢你，你害怕对我们说我们的罪，免得我们不快快把口粮塞进你的嘴里。哦，当咒诅的恶人，你是一个瞎眼的带路人，你不满足于自己掉进沟里，而且也把我们和你一起带上。”

巴克斯特在他的《新牧人》中，除了极多严肃的事情以外，还写了下面的话：

你们自己当小心，免得自己没有你们向别人传的神拯救的那恩典，与你们传讲的那福音的有效作为无分；免得在你们向世人宣告一位救主的必要性的同时，你们的心却忽略他，就错失了在他和他拯救恩典里面的福分。你们要为自己谨慎，免得你们呼吁别人当心不要灭亡，自己却灭亡了，免得你们预备他们的食粮，却自己挨饿。尽管神应许，那些使多人归义的，必发光如星（但 12:3），但这是建立在他们自己首先已经归义这个前提上的。简单看来，他们自己在信仰上的真诚，这是他们所得荣耀的条件（他们极大的事奉劳苦可能是应许赐他们更大荣耀的条件）。许多人警告别人不要到那受煎熬的地方去，他们自己却快快奔入其中；许多的传道人现在已经是地狱里，过去他们上百次呼吁他们的听众尽最大的小心和努力逃脱地狱。任何有理智的人都不会这样想象，神会拯救那些向别人传拯救之道，他们自己却加以拒绝，或那些告诉别人这些真理，他们自己却忽视滥用的人。许多为别人缝制昂贵衣服的裁缝自己衣衫褴褛，许多厨师为别人烹制最贵价的食物却要吮自己的手指头。弟兄们，请相信这点，就是神从来没有因为一个人是传道人而拯救他，也没有因为一个人是很有能力的传道人而拯救他，而是因为他是一个被称义、得成圣的人，从而在他主人的工作上有忠心而拯救他。所以，你们首先要为自己谨慎，确保你们成为你们劝别人要成为的人，相信你们每天规劝他们要相信的那些事，真心接受你们向别人传的基督和圣灵。他命令你们要爱人如己，这确实意味着你们当爱自己，不要恨恶和摧毁你们自己和他们这些人。

我的弟兄们，让这些极有分量的话语在你们身上产生恰当的功效。可以肯定的是，无需再多说什么，但让我求你们省察自己，善用向你们说过的话。

**真信仰这第一件事情解决了，接下来对牧师来说重要的是，他的敬虔要有活力。**

他不应该满足于与一般的基督徒等同，他必须是一个成熟、进深的信徒；因为基督的工人确实可以被称为“精选中的精选，选择中的选择，从教会中挑选出来的教会。”如果他蒙召进入一个普通的位置，去做普通的工作，也许普遍恩典就可以满足了，尽管如此这会是一种怠惰的满足；但是蒙拣选去做非同寻常的工作，蒙召进入一个非比寻常般危险的位置，他就应当焦虑要得到那更大的力量，因为唯有此力量才能充分应付他所处的位置。他有生命力的敬虔的脉搏一定要跳动得很有力，很有规律；他信心的眼睛一定要明亮；他决心的脚一定要坚定；他做工的手一定要快捷；他整个里面的人一定要有最大程度的心智健全。据说埃及人从他们最有学问的哲学家中挑选祭司，然后他们如此看重他们的祭司，以致他们从祭司中选出君王。我们要求神的工人是所有基督徒大军中的精英；他们是这样的人，如果国家需要，就不能找到任何比他们更好的人选，可以高升到王座之上。我们思想最软弱、最胆怯、最属肉体、最没有平衡的人，他们并不是上讲坛的合适人选。有一些工作，我们是决不会分配给残废，或者有缺陷的人去做的。一个人太脆弱，他就可能不适合爬上很高的建筑物，在高处工作可能会使他落入极大的危险；我们要用一切手段把他留在地面上，为他找一份有用而又不如此要求意志坚定的工作；有一些弟兄有类似的灵里缺乏，他们不能被呼召来做引人注目和被高举的事奉，因为他们的头脑太脆弱了。如果他们被容许取得一点成功，他们就会沉醉在虚荣当中——这是在牧师中太常见的一宗罪，是所有事情当中最不合他们体统的，是肯定最会导致他们跌倒的。作为一国，如果我们被呼召来捍卫我们的家园，我们是不会派我们的男孩女孩带着刀枪去抗敌的，教会也不应当派每一个说话流利的新手，或者没有经验的热心分子去捍卫信仰。年轻人一定要借着敬畏耶和華学到智慧，否则他不可加入牧者行列；神的恩典一定要使他的灵成熟，否则他最好还是继续等待，直等到有从上头来的能力赐下给他为止。

牧师必须不懈地保持最高的道德品质。许多没有资格参与教会职分的人，要当一名普通的会员是绰绰有余的。我对落入大罪中的基督徒是持严厉态度的；我很高兴他们能真正归正，我是夹杂着希望和谨慎接纳他们进教会；但我质疑，非常严肃地质疑一个犯了严重罪行的人，是否应当非常轻易地被重新推上讲坛。正如约翰·安格尔·雅各（John Angell James）所说的那样：“当一位传义道的人站在罪人的道路上，他就永远不可以在大会中再次开口，直到他的悔改在程度上像他的罪一样是如此引人注目为止。”让那些被亚扪人剃了胡须的人留在耶利哥，等到胡须长起再回来；这个例子常常被用来威慑那些没有胡须的男孩子，很明显是不应该这样用在他们身上的。但对任何蒙羞和丧失品格的男人，不管他们年纪有多大，这个比喻倒是很恰当的。唉！名声的胡须一旦被剃掉就很难再长回来了。在大多数情形中，公开的不道德，不管悔改有多深入，仍是一个致命的记号，表明做牧师的美德从来没有在这人的品格中存在过。凯撒的妻子一定不能引人非议<sup>4</sup>，同样在牧师过去的经历中，一定不可以有任何丑陋的传言，质疑他是否合适，否则他成为有用之人的指望就会很微小了。这样跌倒的人，应当作为悔罪的人被接纳进入教会，假如神把他们放在事奉中，他们可以被接纳进入事奉；我的怀疑不是关于这点，而是怀疑神从未把他们放在事奉里；我相信，对于那些曾经一次受过试验，而且证明他们的美德很少，不能经受牧师生涯关键考验的人，我们应当非常缓慢地帮助他们回到讲坛上来。

有一些工作我们只会挑选强壮的人来做；当神呼召我们做牧师的工作时，我们应当努力去得到恩典，使我们可以得力，适合我们的岗位，而不仅仅只是一个新手，被撒但的试探冲走，导致教会受伤害，我们自己被毁坏。我们当站立，披戴神的全副军装，预备好去行不期待别

---

<sup>4</sup> 指的是如果凯撒怀疑他妻子做了什么坏事（比如奸淫），他就会处死她。

人可以做得到的勇气的壮举；对我们来说，舍己、忘我、耐心、坚忍、恒久忍耐，这些一定要成为我们日常的美德，但有谁可以做到这些呢？要想在我们的呼召上得蒙神喜悦，我们就需要向神而活，与他非常亲近。

请记住，作为牧师，你整个生命，特别是你整个作为牧者的生命，是受你的敬虔的活力影响的。如果你的热心变得暗淡，你就不会在讲坛上有好的祷告，你就会在家里面祷告得更糟，单独一人在书房里祷告得更糟。当你的灵魂变得瘦弱，你的听众不知道是怎么回事，会发觉你公开的祷告对他们来说没有了味道；也许在你自己觉悟之前，他们就已经感觉到你的荒凉。接着你的讲道要暴露出你的退步。你可能和从前一样会说出精心挑选、很有条理的词句；但是感觉得出来，这失去了灵里的力量。你会像其他时候一样摇动你的身体，就像参孙那样，但你将发现你的大力离开你了。在你每天和你的会众的交通中，他们很快会注意到你的各样美德在全面衰退。他们锐利的眼睛要比你早发现这里和那里出现了白发。人心里有病，所有坏东西都包裹在那一个地方——但肠胃、肺部、内脏、肌肉和神经都要受影响；同样，人的心在属灵的事情上被削弱，很快他整个生命就要感受到这使人干枯的影响。而且，因为你自己退步，你的每一位听众都多多少少要受影响；他们当中坚强的人要克服这令人沮丧的倾向，但软弱的人要受到严重的伤害。我和我的听众之间的关系就好比手表和公共场所大钟的关系一样；如果我们的手表不准，除了我们自己以外，很少人会被它误导；但是如果皇家骑兵团或者格林威治天文台的大钟不准，半个伦敦就要无法对时。对于牧师来说也是如此，他是教区的大钟，许多人从他身上对时，如果他不准，他们或多或少都要犯错，在极大程度上他要为他所引起的所有罪负责。我的弟兄，这是我不敢想象的。想起这，我们连一刻的平安都没有，但我们一定要面对这个问题，好使我们可以对此加以警惕。

你们还应当记住，我们之所以需要非常有活力的敬虔，是因为我们所面对的危险比其他人的要大得多。整体而言，没有什么地方比事奉更会受到试探的攻击。尽管一般人认为，我们的岗位是远离试探的一个安全的隐退处，然而我们的危险比普通基督徒遇到的危险更多、更大，确实如此。我们的位置可能因为是在高处而有利，但这高地是危险的，对许多人来说，事奉是人被推下来摔死的山峰。如果你们问这些试探是什么，要具体说时间就不够了，但其中有更明显的，也有更不明显的；更明显的比方有在饭桌旁自我放纵的试探，在好客的人家中这是人经常受到的试探；肉体的试探，年轻、尚未结婚的男性高高在上，身处一群敬仰他的年轻妇女当中，他不断受到这样的试探；但讲这些就够了，你们自己观察，很快就会发现上千的网罗，除非你们的眼睛真是瞎了。有比这些更多的隐蔽的网罗，我们是不那么容易逃脱的，其中最糟糕的是事奉主义的试探——就是这种倾向，作为牧师读圣经，作为牧师祷告，在我们所有的信仰中行事，不是为了我们个人来进行，而是作为牧师身处其中。失去了悔改和相信的个人成分，这就是真损失了。约翰·欧文说：“如果不首先向自己的心讲道，就没有人能够很好地向别人讲道。”弟兄们，坚持这点是非常困难的。我们的职分，不是像一些人所断言的那样，帮助我们在敬虔方面有提高，反而因着我们本性的罪恶，被变为对我们敬虔最严重的拦阻之一；至少我是有这样的看见。人何等容易与官僚主义抗争，然而它却何等容易地祸害我们，就像长长的衣服缠绕着跑步的人的脚，拦阻他的跑动！亲爱的弟兄，小心这点，以及你呼召中所有其他的试探，如果到目前为止你都是这样做了，请继续警醒，直到生命的最后一刻。

我们只是看了其中一种危险，但危险确实是很多的。灵魂最大的敌人用尽办法要彻底摧毁传道人。巴克斯特说：

你们当为自己谨慎，因为那试探人的要首先击打和最猛烈攻击的是你们。如果你们要带头反对它，它会在神容许它的范围之内对你不遗余力地加以攻击。它对你们这些要给它带来最大伤害的人进行最恶意的进攻。正如它恨基督胜过恨我们当中的任何人，这是因为他是战场上的元帅，是“救我们的元帅”，比全世界的人加在一起更多地进攻黑暗的国度；同样它注意在基督手下的领袖，胜过留心普通的士兵，按着他们不同的影响力加以对待。它知道，如果带领人在众人眼前跌倒，它就能何等容易地击溃其余的人。它使用那种作战方法已经很久了，不是相对来说“无论大小”<sup>5</sup>的人它都攻击，而是攻击领袖，即“击打牧人，羊就分散了”的方法。它借此方式获得成功如此之大，以至于它是尽可能多地加以运用。所以弟兄们，要为自己谨慎，因为敌人特别注意你们。你们将要受到它最不为人留意的曲意奉承、不住的诱惑和猛烈的攻击。虽然你们是有智慧、有学识的人，但还要为自己谨慎，免得它用巧计胜过你们。魔鬼比你们更有学问，是更灵巧的辩论家；它能“装作光明的天使”来进行欺骗，它将进到你们里头，在你们还不知道的时候就让你们绊倒；你们不留心，他就在你们面前耍起杂耍，骗走你的信心或单纯，而你们还不知道自己丢了什么；不但如此，这些不见了，它还会让你们以为这些是增多了，增加了。当它把它的鱼饵放在你们面前时，你们不会看到鱼钩或钓鱼线，更看不到那狡猾的钓鱼翁自己。并且它的鱼饵是如此迎合你们的脾气和性格，以致它肯定会在你们里头占上风，让你们自己的动力和倾向背叛你们；每当它败坏你们的时候，它都要让你们成为败坏你们自己的工具。哦，如果它能够使一位牧师闲懒不忠心，如果它能够试探一位牧师变得贪婪或者身陷丑闻的话，它会以为自己是得到一个何等大的胜利！它会对教会夸口，说道：“这就是你们圣洁的传道人，你们看到他们的严谨是什么，这给他们带来什么好处。”它会对耶稣基督夸口说：“这些就是勇士！我能使你最大的仆人来侮辱你；我能使你家里的管家变得不忠心。”如果它真的用一种错误的猜疑来讥讽神，对他说它能叫约伯当面弃掉他(伯 2:5)，那么要是它真的胜过我们，它会怎样？最后它将如此大大讥讽你们，因为它成功地吸引了你们，让你们不忠于你们的伟大托付，玷污你们神圣的职分，大大服事它，服事你们的这位仇敌。哦，不要如此令撒但心满意足；不要令它如此开心；不要容许它使用你们，好像非利士人使用参孙那样——首先剥夺了你们的力量，然后挖掉你们的眼睛，这样使你们成为它夸胜和取笑的对象。

还有一点。我们必须培养最大程度的敬虔，因为我们的工作必然有这样的要求。基督教牧师的工作做得怎样，这完全是与我们更新的人性的生命力成比例的。只有我们自己好，我们的工作才会做得好。工人怎么样，做出来的工就怎么样。要面对真理的敌人，捍卫信心的堡垒，把神的家管理得好，安慰那伤心的人，造就圣徒，指引那迷惑的人，赢取并养育灵魂——所有这些，以及除此以外千百样其他的工作，都不是弱心先生和踌躇先生可以做得到的，而是为着内心刚强之人保留的，他们是主为自己的缘故而造就的。那么，要从那强者那里求力量，从那智者那里求智慧，事实上，从万有的神那里求一切。

### 第三，让牧师小心，他的个人品格当与他事奉的所有方面相一致。

我们都听说过这么一个故事，一个人讲道讲得如此之好，生活得如此之糟糕，当他上了讲坛，大家都说他不应该再从那里下来；当他下了讲坛，他们都宣告他不应该再上到那里去。愿主救我们，不让我们效法这样的两面派。愿我们永远不要在祭坛上作神的祭司，在会幕的门外作彼列的儿子；相反，愿我们可以像纳西安（Nazianzen）论巴西流（Basil）所说的那样：“在教训上如雷鸣，在行事为人上如闪电。”我们不会相信那些两面人，人也不会相信那些言行不一的人。按常言说，行动比说话更响亮，所以糟糕的行为在效果上就是淹没了话语事奉最

<sup>5</sup> 司布真在此是引用王上 22:31 的经文。

雄辩的声音。毕竟，我们要用自己的手来做最真实的建造；我们的品格一定要比我们的发言更能劝服人。在这里，我不仅要警告你们关于行出来的罪，还要警告你们提防不去行的罪。太多的传道人离开了讲坛就忘记了去事奉神，他们的生活是负面地不相一致。亲爱的弟兄们，成为像上了发条的牧师，不是因为里面常有恩典的内住而充满活力，而是被暂时的影响所驱动；只是当前落在事奉压力之下的牧师，但走下讲坛的梯子就不再是牧师，我们想起这点都要深恶痛绝。真正的牧师总是牧师。太多的传道人就像我们买给我们自己孩子的沙画玩具；你把盒子朝下，那小小的跳动就转来转去，直到所有的沙都流下来为止，然后它就挂在那里一动不动了；同样，只有他们在做必要的事奉时，他们才坚持真理，但在这之后，没有钱，就不念诵主祷文；没有薪水，就不布道。

做一个言行不一的牧师，这是一件可憎恶的事。圣经上说我们的主就像摩西，因为他“说话行事，都有才能”。神的仆人应当在这方面效法他的主，他应当在教训的说话上，并在他作榜样的行事上都有才能，如果可能，要在后者更有才能。值得我们注意的是，我们所看到的唯一教会历史书是使徒行传。圣灵没有记录下多少使徒的布道。尽管它们是很好的布道，比我们所能讲的要好得多，但是圣灵还是只关心记载他们的“行”。我们没有看到关于使徒的决心书；当我们教会开会时，我们记录下我们的要点和决议，但圣灵只是记录下“行”。我们的行为当要如此，以致值得被记录下来，因为它们确实要被记录下来。我们必须仿佛活在神更直接常在的察看之下，好像活在那显现一切的大日一样。

牧师的圣洁同时就是他最大的必需和他最美的装饰。仅仅在道德上优秀是不够的，一定还要有更高的美德；一定要有言行一致的品格，但这必须要被那神圣、使人归圣的油膏抹，否则我们就会有所缺乏，不能使我们在神和人面前至为芬芳。已故的约翰·史陶顿（John Stoughton）在他题为《传道人的尊贵与责任》一文中语重心长地强调牧师的圣洁：

如果乌撒只是因为摸了神的约柜就必须死，而他这样做是因为要帮助快要掉下来的约柜留在原位；如果伯示麦的人因为朝里面看就要死；如果靠近圣山的牲畜都受到警告；那么那些被容许与神亲密交谈的人，像天使一样“在他面前侍立”、“不断瞻仰他的面”、“在肩上抬约柜”、“在外邦人面前宣告他的名”的人，一句话，就是做他使者的人，他们的为人又当如何呢？“耶和华啊，你的殿永称为圣，是合宜的。”设想器皿一定要圣洁，衣服一定要圣洁，所有的都一定要圣洁，唯有那连他的衣服上都要写着“归耶和华为圣”的人可以不圣洁，这岂不是荒谬的事吗？在撒迦利亚书中，连马的铃铛上都刻着圣洁的文字，而圣徒的铃铛、亚伦的铃铛岂可不圣洁呢？不，他们必须是“点着的明灯”，否则他们的影响就会散发出某些恶毒的品质；他们必须是“倒嚼和分蹄”的，否则他们就是不洁净；他们必须“按着正义分解真道”，在生活中为人正直，这样就把生命和知识联系在一起了。如果圣洁没有了，使者就是让那差派他们的国家并差派他们的王蒙羞了；并且这没有以美好生活来唤醒的死的教训，好比已死的亚玛撒躺在路上，拦阻主的百姓，使他们不能在他们的属灵争战中欢然前行。

传道人的生命应当成为一块磁石，把人吸引到基督这里来，当他们的生命使人不愿来的时候，这确实令人悲伤。牧师身上的成圣是呼吁罪人悔改的嘹亮号角，当与圣洁的喜乐连在一起时，这种成圣就非常奇妙地对人有吸引力。耶利米·泰勒（Jeremy Taylor）用他丰富的文字对我们说：

西律的鸽子若不是抹上了基列的乳香，就永远不能把那么多不认识它们的鸽子吸引到它们的鸽巢里；戴狄慕斯说：“要使你的鸽子气味芬芳，它们就会吸引一整群的鸽子”；同样，如果

你的生命是极佳的，如果你的美德就像极贵重的膏油，你很快就会吸引你的部下“跟从你宝贵的香气”快跑；但你一定要是卓越的，不是按着人的常规，而是合神心意的人；如果你像神，人就会努力效法你；但当你只是站在德行的门口，不为别的，只是为了不让罪进去，那么除了恐惧驱使进入的人以外，你将不能吸引人进入基督的羊圈。“行最荣耀神之事”，这是你一定要行在其中的道路：因为仅仅是行所有人所要求的，这是卑躬屈膝，而不是出于儿子般的感情；当你所行的不像神的儿女，你就更谈不上对人为父了。因为一只昏暗的灯笼，尽管一面有微弱的亮光，却连一人都几乎不能照亮，更说不上指引众人的路，或者用它火焰的亮光吸引许多跟从的人了。

另外一位同样让人羡慕的圣公会神学家说得很好、很有力量：

指引博士到基督那里去的那颗星，引导以色列进入迦南的火柱，不仅仅发光，而且还是行在他们前面（太 2:9；出 13:21）。如果手还是以扫的手，雅各的声音也没有什么用。按着律法，有任何污点的人都不可献供物给耶和华（利 21:17-20）；主藉此教导我们，他的牧师当要有何种的美德。祭司的袍子上当有铃铛和石榴：前者是代表纯正的教训，后者是代表多结果子的生活（出 28:33、34）。主要在所有那些靠近他的人当中显为圣（赛 52:11）；因为祭司的罪使人厌弃给耶和华献祭（撒上 2:17）；他们罪恶的生活确实使他们的教训蒙羞；如圣奥古斯丁所言：他们用教训建造，用生活拆毁。我要用《耶柔米致捏坡提安典书》（*Hierom ad Nepotianum*）中纯正的一段作为结束。他说：“不要让你的行为令你的教训蒙羞，免得那些在教会里听你讲的人心里默默回答你说，‘你自己为什么不行你教导别人的东西？吃饱了肚子的人去劝说别人禁食，这样的教师是太没有说服力了。’强盗可能会指责他人贪心，但基督的牧师应该舌头、内心和手相一致。”

汤玛士·普雷菲尔（Thomas Playfere）在他的《说得好，行得好》中也讲得非常有趣：

在士每拿这个城市有一个荒诞的演员，用指头朝着地说：“哦，天啊！<sup>6</sup>”那地方的首长伯雷莫一看见，就再也忍受不住了，很生气地从一群人中走出来，说道：“这个傻瓜用手失礼，用手指说假的拉丁文。”那些教导得好、行得糟糕的人正是这样的人；不管他们的舌头是怎样说天上，他们的手指却是指着地上；这样的人不仅用舌头讲假的拉丁文，还用手讲虚假的神学；这样的人不按着他们所传讲的生活。但如果他们不改正他们的行为，坐在天上的那一位就要嗤笑他们，并要嘘声把他们赶到台下。

就算在小事情上，牧师也要小心他的生活应当与他的事奉相一致。他应当特别小心不食言。这应当特别引起注意，甚至要到极端的程度；我们再小心也不过分，真理不仅要在我们里面，还要从我们身上发出光。伦敦一位很有名的神学博士（我毫不怀疑他现在是在天上——他是一位非常优秀和敬虔的人），他在一个星期天通知人说，他打算探访他所有的会众，也说，为了能够完成在一年里访问他们和他们的家人一次，他要按着顺序访问所有的固定会友。我非常熟悉的一个人，那时候是一个穷人，知道牧师要来他的家里看他，就非常高兴，在他认为该轮到他的两三个星期之前，他的妻子就十分仔细地清扫壁炉，把家里打扫得极其整齐，那人早早下班回家，每天晚上都盼望在家里遇上这位博士。这持续了相当一段时间。这位博士要么是忘记了他承诺的，要么是因这样做太疲倦了，或者由于其他原因，从来没有去这位穷人的家。结果是，这个人所有的传道人都失去了信任，他说：“他们在乎有钱人，但不在于我们这些穷人。”许多年这个人没有固定在任何一个敬拜的地方，直到最后他偶来

<sup>6</sup> 此处原文应为拉丁文。——编者注

到爱赛特会堂，一直留作我的听众有好几年，直到神把他带走。要使他相信牧师当中会有任何人，可能是一个诚实的人，能不分厚薄爱有钱人和穷人，这可真不是一件容易做成的事。让我们避免造成这样的伤害，对我们的言语要特别小心。

我们一定要记住，人是非常仔细地地看着我们的。在同胞的眼前，人几乎不会贸然作奸犯科，然而我们是活在、行在这样的众目睽睽之下。我们被成千上万如鹰一般的眼睛看着。让我们如此行事为人，以致假如天上、地上和地狱里都挤满了察看我们的观众，我们都不需要在乎。如果我们能在我们的生活里彰显圣灵的果子，我们公开的位置就大有好处；弟兄们，你们要小心，不要丢掉了这个优势。

我亲爱的弟兄们，当我们对你们说，要为你们的生活谨慎时，我们甚至是说，就算对你们品格最小的部分也要小心。要避免小小的欠债，不守时，说人闲话，给人取绰号，小小的次要的争吵，以及所有那些使香膏粘上了苍蝇的小小的罪。那些降低了许多人名声的自我放纵，我们必不可容忍。那些招人怀疑的不拘礼节，我们必须以清洁的心加以避免。那些使得一些人变得讨厌的粗鲁，使其他人蔑视的浮夸，我们一定要将之除去。我们不可因着小小的事情冒极大的风险。我们必须在乎的是按这个原则行事：“凡事都不叫人有妨碍，免得这职分被人毁谤。”

但这不是说，我们应当被我们生活在其中的社会的各样风气或潮流所约束。作为总体原则，我是恨恶社会的潮流，蔑视常规，如果我认为冒犯一条礼节规定会有最大的好处，我这样做了就会感到心满意足。不，我们是人，不是奴隶；我们不可放弃我们作为人的自由，去做那些喜欢温文尔雅或者以高雅炫耀的人的奴仆。然而弟兄们，任何与罪为邻的粗鲁，我们都必须要像对待毒蛇一样加以回避。上流社会的规矩对我们来说是荒谬的，但基督的榜样不是；而他从来没有为人粗鲁、低贱、无礼或不雅。

即使在你们的娱乐中，也当记住你们是牧师。当你们离开阅兵式，你们依然是基督军队中的军官，因而要让这来决定你们自己的表现。如果更小的事情都一定要小心，那么你们对道德、诚实和正直这些大事更该何等注意呢！在这里，牧师一定不可跌倒。他的私人生活一定要与他的事奉保持良好一致，否则夕阳很快就会落在他身上，他越早退休就越好，因为他继续留在他的职分中，只会使神的事业蒙羞，并且败坏他自己。

本文刊载于《教会》杂志 2011 年 9 月第 5 期，总第 31 期。



# 福音里的真信心<sup>1</sup>

文/陆昆

## 一、比不信更可怕的是：自以为信

有很多人耶稣说：“主啊，我认识你，我跟过你，而且我在信你这方面有惊人的能力，我奉你的名传过道，赶过鬼，还行过很多异能。”然而耶稣说：“我不认识你们。你们在我的救恩中没有份，必要因自己的罪灭亡。”（参太 7:21-23）

最可怕的，还真不是仿佛一生都没有机会听到福音，因为这样的人只要还活在世上，他至少还有可能会成为别人传福音的对象。最可怕的是，这个人自以为是信的，并且还期待着这个“信”带来的一切好处，但在最后的时刻，意料之外地，他被宣告说：“不，你不是！”他不被算在内，生命册上没有他的名字。在那时，所信的、所宣讲的一切最终都要展现为实实在在永远的果效，而且再也没有修正的余地。于是，他就永远灭亡了。

今天教会中很可能就有这样假信的人。这种情形还不单单是游离在教会外的被人称为“文化基督徒”的人，也包括一些老信徒和骨干信徒、组长、副组长，甚至于一些传道人。这种普遍的情形是极为严重的。

### 1、有“信仰经历”不等于真信

在教会中，有一些人从来没有怀疑过“所信的”，更没有怀疑过“自己信”这件事。他们通常都有“信仰经验”，他可能会说：“小时候，爸爸酗酒赌博，后来信了主就都好了”，他也可能会说：“原来比自己家兴盛的叔叔家衰败了，但现在我们家兴起来了。我们所信的神又真又好！”

但他从未想过这样的问题：如果这位神的核心作为不是耶稣的死和复活，而是以他的大能临到所有求告他的人，并按照他们所需要的供应、保护、引导他们，使他们兴盛，并且以大能和恩慈设立各种各样的教师，以此来教导并且督促他们应当怎样正确地生活，岂不是比让耶稣来又死又复活要好吗？其实他们没有这样想过，而且在他们内心里，可能前者才是他们所信的。

随着年龄渐渐增长，他们对神引导的信念也开始变得模糊：“我是祷告考上了大学，那没祷告也考上的人是怎么考上的？”“都说信主好，家庭和睦，可是自己不信主的朋友中也有家庭和睦的啊？更何况，在教会中也有离婚的啊？”

### 2、有阳光乐观的生活方式不等于真信

一些人在教会里学到了一种阳光的生活态度，就算做坏事也不做得太极端，而且能及时地脱离罪疚感，更积极、乐观地带着正能量去面对生活。他们愿意展示爱心，也愿意多参加一些公益活动，甚至常常感到神的陪伴和能力。虽然有时候他们也被罪恶困扰，并且这种困扰在

---

<sup>1</sup> 本文整理自作者的营会证道录音。

他们里面引起真实的烦恼。然而，他们却不太能看得上那些同样软弱，却声称自己信耶稣能上天堂的人，他们说：“你总是说你能上天堂，在行为上你也得活出来啊。”但很有可能他们不是信神，而是追求有神观念和有神的生活方式。

这样的人是实际上的无神论者，他们从来没有真实地面对那位神，从来没有以永生永死的危机感来面对自己的问题。在他的内心中只能以肤浅的、近乎《读者文摘》的方式去理解基督十字架的爱、饶恕等，他们满足于黄昏微弱的烛光这种温馨的感觉，并且自己也逃到这个感觉中，来抵御自己生命中实际的孤单和整个世界的冷酷和寒冷。

这些人没有及时被戳破的原因，很有可能是其周围的人大体也是以这样的方式信，而且这种方式从没有被质疑过。他们仿佛行得很好，也被人类的某种善和心灵的感悟感动着。

### 3、有知识信念不等于真信

不同于第一种人是从经验里信，也不同于第二种人是在行为中确认信心，现在说的第三类人是属于“信得明白的人”，所有的道理他都知道，连某些高深的神学问题他也讨论过，但他唯独没有以人格性的方式面对耶稣并他钉十字架，因为那不过是他所知道的众多教义性知识中的一个。他既没有真正尝过天堂的喜乐，也没有认真面对过地狱的火。他的灵魂在正确但却虚幻的教义性知识的包围中，仿佛做白日梦者一样，头脑清晰地沉浸在虚幻当中。

我不是说教义不对，这教义正在把人们所经历的事实更清晰地带给我们，基督徒不是信一套教义，而是信教义清晰传递的这事实。而且，在这样的信心中，他们认真地争战：与罪恶争战，与敌对神的力量争战，为了完成使命而争战，这是你的信仰状态吗？圣经清楚地告诉我们，真信和假信有实实在在的区别。

## 二、真信心与假信心的区别

### 1、来源不同

圣经中说，真信心的来源是神自己。是神藉着对道的宣告和圣灵在人里面工作，从外加到人里面的，因此就不是由从小长大的经验带来的。不是因为父母信，爷爷奶奶信；也不是共同体的氛围带给他的；也不是一个人在自己的思考和观察中能够想明白的。虽然真信的人往往会有非常专注和有效的对自己所信的那个事实的思考，但是那个事实却不是被思考出来的，相反，思考是从那显明的事实来的。那个事实本身唯独是神给的，这信心的来源是神，不是人。

### 2、根据不同

真信心的根据唯独是圣经，而不是圣经以外的任何别的。因为这信心的最核心部分是人类所有的知识、智慧里都没有的。这最核心的事就是神成为人，到世界上替他的百姓承担一切罪孽，死，而且复活，又藉着圣灵与他的百姓同在，保守他们直到世界的末了。这是这世界自身绝对没有的。

无论是敬天爱人，还是敬虔、持守道德上的纯正，这些都不需要神另外再告诉我们，而是人的良心应当知道的，也是众多教师自己也做不到却试图不断教导人的。但唯独耶稣基督并他钉十字架这个奥秘，是除非神另外启示我们，否则是我们断不能生发出来的，甚至是除非神另外施恩给我们，否则就算摆在我们面前我们也不能看明白，就算看明白也不能信的，就算头脑相信了我们也不能真正委身的，就算真正委身了我们也不能持守到底的。

### 3、内容不同

基督徒信心的内容是关于基督所显明的神，而不是一般的“神本身”。圣经上说：“凡不认子的，就没有父；认子的，连父也有了。”（约一 2:23）这是基督教区别于世界任何宗教、人类的宗教性，也区别于教会里的假基督徒的要点。这个要点叫“中保原理”，宣告了人不能直接到神面前，即便是再诚心诚意也没有用，而只能通过一位中保。旧约限定了百姓只能在神所指定的地方敬拜，这持续了一千多年的限定是在教导，人只能通过神所设定的特定的方式、特定的地点、特定的渠道才能到神面前。新约表明，这个“特定”就是基督。对此的真正了解，才能构成这个信心的真正力量和实在，否则，这个信心就会落空。

### 4、指向不同

真信心指向的是永远的救恩，甚至于为了这个，可以离开家，可以放下一切，可以死，可以放弃财富，可以放弃名声，可以毫无今生报偿地多受劳苦，可以不为人知地辛苦劳作，因为有永远的救恩！这是在真信心里有的，因此他真正所求的是，如何切实地脱离永远的死亡而得永远的生命，如何切实地经历神的饶恕而被称为义，脱离他的定罪和忿怒。因此真信心不是关于今生的生活是否更有原则、意味、方向和物质性的收获，而是关于永远结局的。

### 5、态度不同

真正的信心可以说是委身，就是把自己献上。信主不是在已经有的什么上面再加上一个重要的维度，而是因为有这个，别的就都放下了。不是把信仰应用在生命中，而是把整个的生命和生活都投入到所信的主人的心意里头。不是从神那里得力量，以此来过自己的生活，而是把自己全部投入到神的事情上。

### 6、委身不同

真信心的生命特征是，完全地向所信的主人委身；假信心的生命特征是，保持自己原有的爱好、特征、方向，当然把其中不好的也去掉，比如说至少在内心中觉得浏览黄色网站应该去掉，但是好的都保留，而且期待神为自己成全。那个不是。相反，正是因为他不真认识主人——在基督里显明的神，他的信心没有客观内容，所以他只能继续维持自己原有的状态，并且试图把神引到自己的生活里来而不是把自己交给神。结果在这样的假信当中，这个信心只微弱地支配他的一小部分，甚至这个信心有时候会跟他争夺：我读书已经很忙，实习已经很忙，谈恋爱已经很忙，无奈还得再加上一个“去教会”。因为他不是真信，所以这个本来能使他蒙福、整合他生命的，却成了正在往另一个方向拉扯他生命的。

### 7、结局不同

我们看到圣经里不断说到的结局：“你们要进窄门。因为引到灭亡，那门是宽的，路是大的，进去的人也多；引到永生，那门是窄的，路是小的，找着的人也少。”（太 7:13-14）有的人以为自己按现在这个方式信，就能有永远的生命，但是到结局真的来的时候，他有可能会发现：原来自己不在得永生的行列当中，而在灭亡者那里，但那时却无法更改。

现在你有机会面对，你既有机会面对真正的信是什么，也有机会面对真信心所要求的献身究竟是怎样的。我们当中有人长期处于假信的状态中，是因为长期没有被人提醒和挑战，但是现在不一样。因为现在神借着卑微如我这样一个人提醒你的灵魂：从你的生活经验，你应该知道，无论你有什么知识，接触多少信息，但其实不总有人跟你谈关于你灵魂永远去处的问题，今天我们谈的是你灵魂的事情。你要面对！

### 三、真信心信什么

有很多人在信心中处于毫无对象的状态，即对于“信什么”缺少关注，因为在他内心“所信的不过是一套说法”。但我们首先要面对的是你信的是什么，还不是你信得怎么样。

#### 1、真信心的内容：福音之道

这福音就是照圣经所说耶稣死了，并且第三天复活了。那一位和那件事，是基督徒所信的福音之道。保罗在哥林多前书 2:2 中说：“因为我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督并他钉十字架。”这经文实际在讲所传的福音是什么。就阅历来说，保罗绝对不是一个“不知道别的”的人。他见闻广博，甚至可以随手在书信中引用同时代诗人的诗句，在他生命中触发他的敏感点其实挺多的。而哥林多又是典型的希腊城市，充满了众多的宗教、哲学，但在那里，保罗却说他不知道别的。正是说“不知道别的”的这二位，他说自己知道而且只知道一件事，就是耶稣基督并他钉十字架。

我们是因着这福音而成为基督徒，也是因此经历和神的活泼的关系。说一个人信耶稣，是指他相信耶稣基督并他钉十字架。说一个人懂基督教，就是说他懂得耶稣基督并他钉十字架。反过来说，一个人不信耶稣，不信福音，不真是基督徒，就是指其实他的信仰不是信耶稣基督并他钉十字架。

#### 2、那一位和那件事

福音书中真实地记录了关于耶稣的事，此后无数历史研究和考古发现，越来越证实圣经的资料的准确性和记录的真实性。这是一个真实的历史事件。可是为什么要使这一切聚焦到这一件事上？连我们的纪元都在告诉我们一个惊人的事实——那一个婴孩的出生是终极的、决定性的，甚至于连不信的人都以此来决定自己的年代，这为何在你的生命中却常常不是决定性的？基督徒之为基督徒就在于他的生命是被决定的，被一个核心事件所决定。就是耶稣基督并他钉十字架。这是神对整个世界的计划的中心。

##### （1）历史真实性

耶稣果然是神的儿子，死了，而且复活了，这是真的吗？这不单单是指耶路撒冷的街道是不

是真的，而是耶稣果真从这里走过吗？这也不单单是说耶稣死了是不是真的，而是他的复活是真的吗？因为如果不是事实，无论多么感人也不值得多谈。

耶稣是实实在在地以他的脚掌踏在了伯利恒、拿撒勒、加利利、耶路撒冷的土地上，他直接在那里的人们当中行走过。在信他的人和不信他的人当中，都有人看到过他行走，听见过他说话，甚至被他触摸过，目睹过他的死，听闻过甚至看到过那个空坟墓。而在信他的人中，更是直接看到复活的耶稣向他们显现，彻底扭转了他们原来的不信。

曾经有人说：“为什么在《使徒信经》中，要加上本丢·彼拉多呢？以至于要让我们两千年来都提说他的名？”是啊，但这个很简单的信仰告白在告诉我们一个很重要的事实，就是正如本丢·彼拉多是一个实实在在的、活过的人而且曾经做过犹太巡抚一样，耶稣实实在在地进入了人类的历史中，实实在在地死了，而且复活了。保罗书信和其他使徒们的书信，都在说明并传讲这个福音，并且这个福音要求我们过与之相称的生活，等候他的再来。

## （2）旧约预言

耶稣在世上行走的时候，施洗约翰就派门徒去问他：“那将要来的是你吗？还是我们等候别人呢？”（太 11:3）这个问题本身所显明的是，施洗约翰和他的门徒以及以色列众百姓知道有一位要来。他们从哪里知道有一位要来呢？是旧约圣经。

而新约福音书记录的耶稣，他奇妙的出生，正符合旧约中所说的要来的那一位的特征。神拯救的记号就是有一位童女怀孕生子，而出生的这个孩子就是“大卫的后裔”，也是神本身，他要建立永远的国度。在全地、各族、各方中，信他的人都要成为他的国民，而这个国度要存到永远。耶稣果然来了，他成就了这一切的预言，以奇妙的方式出生了，过着向父完全顺服的生活，在世行事为人没有任何瑕疵，以至于他的仇敌想要控告他时，竟然找不到可控告的事，连审判他的人最终也做出结论说“我查不出这人有什么罪来”（路 23:4）。但是他却在十字架上死去，正如同旧约圣经里所预言的那一位。他死的时候，在十字架上为钉他的人在神面前代求：“父啊，赦免他们！因为他们所作的，他们不晓得。”（路 23:34）并且他痛苦地喊叫说：“我的神，我的神！为什么离弃我？”（诗 22:1；太 27:46）他是从亘古到永远与神同在的神本身，如今却经历被弃绝，真实地死去、被埋葬，一切正如圣经所预言的。

从来没有人向神要求过福音，无论是在人的自觉还是不自觉中，从来没有人渴望过福音。他可能渴望过任何的好消息，但绝不包括神的独生子成为人，为自己死并复活，以此来拯救他，使他得永远的生命。人类没要求也没有期待，福音是神从我们以外加给我们的一件事，完完全全由神独行其是的计划。

## 3、那件事的意义

在十字架上究竟发生了什么事？很多人以为基督教的符号就是十字架，所以它单单就是符号而已。十字架的确就是基督教的代称，但是为什么是十字架？圣经说十字架上究竟发生了什么事？神的儿子死了，后来复活了，这究竟是怎么一回事？

圣经告诉我们最惊人的事情是，发生了一次神的终极性的审判，正是在耶稣基督被钉十字架上。神把世界末了要施行的审判，提前在各各他山上实施了。罪犯是谁呢？拿撒勒人耶稣。

什么罪呢？一再背约的罪、违背神诫命的罪、不信不忠、淫乱、任性、自大、贪婪……可是耶稣没有犯罪啊！是的，他是作为代表替人担罪。替哪些人？神的百姓。耶稣受了什么刑罚？神的刑罚。

在耶稣受难的时候，遍地都黑暗了。至今我还看有人谈论这件事：“耶稣受难的时候‘遍地都黑暗了’（太 27:45；可 15:33；路 23:44）是真的，你知道多奇妙吗？科学家算出来了，那时正好有日食，月亮挡住了太阳，所以真的就遍地都黑暗了。”别开玩笑，耶稣是在逾越节期间死的，那时是阴历满月，发生月食倒是有可能，日食是绝不可能的。那为什么会遍地都黑暗了呢？神创造天地之初，一切都是黑暗的，然后神的话语进入：“要有光”，于是有了光。从没有光到有光，表达的是神恩待被造世界，建立它的秩序，赐下生命、福分；反过来，从有光到没有光，是神弃绝他所造的世界，夺去它的福分，毁坏它的存在，代表的是神的审判。“遍地都黑暗了”是神给的一个超自然的记号，以此来说明耶稣钉十字架的意义。耶稣背着十字架往各各他山上走，妇女们在那里痛苦哀号，耶稣却对她们说：

耶路撒冷的女子，不要为我哭，当为自己和自己的儿女哭。因为日子要到，人必说：‘不生养的和未曾怀孕的，未曾乳养婴孩的，有福了！那时，人要向大山说：‘倒在我们身上！’向小山说：‘遮盖我们’。”（路 23:28-30）

这又是什么意思？这是在描述神的忿怒极端强烈，人们宁愿被大山压住，也要逃避这忿怒，但结果却无法逃避。然后耶稣又对这些女子说：“这些事既行在有汁水的树上，那枯干的树将来怎么样呢？”（路 23:31）这话的意思是说，我现在就遭遇如此严重的苦难，却是作为无罪的人，并且是在决定性日子还没有到的时候；那么，到了那个日子，真正有罪、自己该受罚的人将要如何呢？

亲爱的朋友，我期待你听懂了这个比喻的意思：我们是枯干的树，不同于耶稣这有汁水的树。将来有个时候，枯干的树要按照枯干的树所当受的，受极重的刑罚。现今不该受罚的受了如此重的刑罚，到了时候那当受罚的将要如何呢？耶稣的话是一个警告，为要叫你快快地归属于他，到他那里来躲避，因为他以自己完全的顺服得了神的喜悦，又替我们承受了我们犯罪所当受的永远的刑罚，所以归入他的人必不再受罚，而是被赦免、被称义，不再属于魔鬼和死亡，不再活在神的忿怒之下，不再属于罪的权势，而是在神的统治之下。这是神告诉我们的重大的事。

我们说信耶稣，是说信这个。我说我懂基督教是怎么回事，是说我懂这个；我说我被基督的爱激励，是说被十字架的爱激励；我说我活在福音的信心里，是指活在对这件事的确知和投靠里；我说我以基督的爱来爱你，是指我被这个爱激励着去爱人；我说我觉察到我的罪，是说我意识到自己严重地对不起这样一份爱；我说我在那不能得满足的地方找满足，结果却是捕风，是说我离开这样一个极大的生命的源头，却到别的地方去找生命的满足。

不是抽象地谈论神，而是谈论在耶稣基督里所显明的神。问题是，你认识他吗？

#### 四、怎样才是“信”

信耶稣基督并他钉十字架，怎样的信算是信？换句话说，对于耶稣基督并他钉十字架，做怎

样的回应算是合宜的和有效的？简单说，信心所要求的是对基督的人格性的投靠，整体来说包括这样几个要素：首先是悔改，其次是归信，第三是以基督为主。这也就意味着，他整个生命的道路，他的身份，与自我以及与世界的关联都彻底地改变了，也可以说，这意味着他要走与世界分别、舍己、背十字架跟从耶稣基督的道路。**悔改，归信，以基督为主，走十字架的道路，这是神所要求的对于十字架福音的回应。**

## 1、悔改

### （1）悔改首先是方向的转变

“我听见以法莲为自己悲叹说：‘你责罚我，我便受责罚，像不惯负轭的牛犊一样。求你使我回转，我便回转，因为你是耶和華我的神。’”（耶 31:18）在这段经文中有一个典型的表达悔改的圣经用语——“回转”。虽然在很多人看来，“悔改”这个词带着一种宗教的和道德的含义，但是它原来最基本的意思就是“回转”，并且实际上是一个身体的动作。一个正在行走的人，突然转向了，这叫“回转”。

我一直觉得这个简单的字眼在基督徒的群体中有很多误解，不少人认为，悔改就是由一个没出息的坏孩子，变成一个有规矩的好孩子，就是由一个不能在这世界上正当行事的人，变成一个让人尊重的、有所作为的人；对这样理解的人来说，悔改不是转变方向，而是调整步态，就是把走路的姿势由东倒西歪变成昂首阔步。但这跟圣经里说的悔改还不一样，悔改的最根本点在于，你的整个生命方向的翻转，从寻求这世界的道路、自己的荣耀、肉体的满足，转向神。也就是说，一个人正在昂首阔步地走，可是他信了主，转回了，但在转回的路上，他却走得摇摇晃晃、跌跌撞撞，这也是悔改。他仍然软弱不堪，但是他的生命方向已经不再是原来的方向了。他开始面对神，寻求神，经历基督之爱的激励。比“好好走路”更重要的是“走好路”。但既然已经走在了正确的路上，当然更应该竭尽全力地正确地走。

### （2）悔改不是忏悔

如果你仔细读圣经的话，你会惊奇地发现，圣经里根本就没有“忏悔”这个词。这不单单是语言风格的问题，而是圣经里的“悔改”一词跟中国人说的“忏悔”在意义上有根本性的差别：忏悔关乎的是标准，而不是关乎忏悔的对象，即使关乎对象，也只是关乎这个行动的某些直接受害者，而不关乎创立标准的那一位。因此，忏悔甚至可以是在整体上认为自己挺好的情况下发生的，并且心里实际说的是：“像我这么好的人，怎么可能去做那么坏的事呢？！”忏悔是向自己和规则忏悔，是不需要对象的。

在耶利米书 31:18 中的“以法莲”是指以色列，到了神要招呼他失丧的子民时，神的子民会发生一个对神的回应：“我实实在在做错了，你责罚我，我就受责罚。原来远离你、想要自己做主人的我，原来追逐偶像的我，原来随从从肉体放纵的我，现在求你，求你让我向你转回。”为什么要求神让你转回呢？这确实是一个更有深度的信仰态度，就是深知自己这败坏的生命里是没有力量真正向神转回的，人能够向神转回是神恩典的结果。

### （3）悔改的前提是认罪

转回的前提是面对神而意识到自己得罪了神，这不单单是意识到自己违背了规则，而且是意

识到自己得罪了制定规则的主宰者，由此内心中产生整体性的自我否定。

认罪包含三个层面：在罪的行为层面，我违背了你的命令；在罪的关系的层面，我得罪了你；在罪的存在或者本性层面，我是一个罪人。这样的认罪是承认神忿怒和责罚的正当性，同时也就意味着从神出发而有的全面的自我否定和自觉。或者说认罪悔改是和自恨相关的，与之相反的是自怜自爱。“我是好的，我是需要被照顾的，就算我做错了事，我也是可怜的”——这个不是悔改，仍是在逃避，逃避真正为自己所做的事负责，是试图换一个方式肯定自己。人的存在本身不仅可怜悲惨，更严重的是邪恶。

#### （4）悔改包括立志弃绝罪

不单认罪，且要立志弃绝罪。弃绝在行为上违背神命令的罪，弃绝在关系上得罪神、对抗神、激怒神的罪，也弃绝整个生命存在本身所有的邪恶本性，并不再顺服肉体而行。信主多年却从没有生命里有过真诚的自恨经验，唯一能够解释这件事的就是，这个人对于信仰的对象从来没有实在感。

在一个公司里有两个基督徒，他们也同在一间教会，其中一个是公司总裁的外甥。但是作为总裁外甥的基督徒，在教会中很努力，读经、祷告、传福音、参与小组；而另一个基督徒经常不来教会，或是因为加班，或是因为公司的酒会，也或者只是因为打游戏。有一个周五，下班出办公楼的时候，这个比较热心的基督徒对他的伙伴说：“你最近怎么这样呢？你知道吗，其实上面对你很不满意。”然后他们就分开走了。于是听见这话的员工就非常紧张：“他是总裁的外甥，上面对我很不满意，是总裁跟他说我什么了吗？到底怎么了？我在工作的哪个部分有漏洞？”甚至于自己哪一次得罪了一个保洁，他也认真地想过。他闭门思过，就连礼拜天也没有去教会。周一上班，中午吃饭的时候，他迫不及待地拉住他的伙伴说：“你来一下，上周五你跟我说上面对我很不满意，是怎么回事啊？”结果这个弟兄说：“还有什么怎么回事啊，这个礼拜天你又没来聚会，圣经说不可停止聚会，你又不读经，又不祷告，还不来教会，你想上面能满意吗？”结果这个弟兄恍然大悟：“嗨，你看你吓唬我，我以为你说什么呢？”这个就是轻慢神。当他以为自己冒犯了自己上司的时候，他战战兢兢，内心里分明看重那个人的分量；但是当这个话题转移到神的时候，他就漫不经心的样子，在他心里仿佛神是最不值得一提的存在，神满不满意有什么值得说的。这就是蔑视神。

传福音时，不肯认罪悔改是常有的，但也有情况相反的，这人可容易认罪了，你跟他说：“您有没有罪呢？”“有，一定有。人有七情六欲，吃五谷杂粮，谁还没有罪呢？你有，我有，咱们都有。”你听着像认罪吗？充满了轻慢地宣告得罪神是最无所谓的事。而这样一个刚硬不悔改的心，也理应激起神极重的忿怒。神是你生命的创造者，也是你的掌管者，你的生命气息都是从他而来，而你从来不归荣耀给他，也不感谢他，把神看为如同无有，这就是得罪神。这甚至比某种公然为敌更得罪神。

真正的悔改的确是圣灵恩典的时刻，此时神的福音之道和圣灵一起工作，圣经上说圣灵来了，“就要叫世人为罪、为义、为审判，自己责备自己”（约 16:8b）。也就是说圣灵要使这样一个一直轻蔑神的、属肉体的、在灵性上如同动物一样的愚昧的存在，开始意识到自己在面对神，并且承认他向自己发烈怒是应该的，而这才是生命中最大的事，并要在战兢和自恨中悔改。



## 2、归信

### （1）归信是全然的投靠

认罪悔改的要点不是停留在对罪的恨恶上，也不是停留在某种自恨上，而是因此不再把任何的指望放在自己和自身所处的世界上，是全然地投靠神在基督里的拯救作为，仰望他。所以悔改的真正要点是归信。

归信是承认福音的真实，也承认神基于这真实的事实向我发出的命令是有效的。他有权发出这样的命令，而且我也相信当我按照他的命令投靠基督时，他的应许对我是有效的——信的人不被定罪。

### （2）归信是被称为义

加拉太书 2:15-16 说：“我们这生来的犹太人，不是外邦的罪人，既知道人称义不是因行律法，乃是因信耶稣基督，连我们也信了基督耶稣，使我们因信基督称义，不因行律法称义，因为凡有血气的，没有一人因行律法称义。”这里先是彻底地否认了一种可能——任何人可以靠自己所行的来称义。称义就是被神以正当的权威接纳为“正当”。人只有行正当的事才可以被接纳为“正当”，这是常理。但是这段经文告诉我们的却是，人不是靠行律法，而是因为信耶稣为他做的事，就是耶稣对父完全的顺服和他替百姓承受的父的责罚。因为信这件事，虽然没有做出律法所要求的，却仍然被称义。

设想一下这样一种情况：一个高官因为贪污数亿的贿赂和政治上严重的问题被定罪。假设在法庭的正式审判中，以充分的事实、人证、物证确认他的确犯下了如此多贪赃枉法、滥用公权的罪，他本人也承认，但是法庭竟然宣告他无罪。你们觉得这个判决怎么样？当然这不是实际发生的事情，但甚至如此假设的时候我们里面的正义感都被激发起来。

但是你知不知道当基督徒在神面前被称义时，指的就是这种情况。他的确做了这些事，这些事的确理应遭遇神的忿怒，但是最后宣告时却说：“你无罪了，而且要得神加倍的赐福”。这是什么缘故呢？因为基督替了我。法庭最终不是按我所行的判断我，而是按基督所行的来判断我，基督的义算为我的义。当我们说我们蒙受的是奇异恩典的时候，真正的要点就是这个。

## 3、以基督为主

归信，真正的含义是以基督为主。假如一定要说早期教会使徒们宣讲的最重要的信息是什么，那其实就是这个：“故此，以色列全家当确实地知道，你们钉在十字架上的这位耶稣，神已经立他为主、为基督了。”（徒 2:36）所以真正地信基督，不单单意味着我信基督这回事，也不单单意味着我接受基督所做的这些事，而是以基督为主。

### （1）“主耶稣基督”的含义

“主耶稣基督”中的“主”，实际上是表示关系的词。如果他是我的主，我自己还是不是我的主呢？不是。因此，无论一个人本来的天性如何，他都应当热烈地去寻求和确认主人的要求。因此，主要做什么、关心什么，主的目标是什么，是比我有何性格、潜力、想法都重

要的。

“耶稣”是他的名字，这个名字的意思是“耶和華拯救”。“基督”是职衔，按照字面意思来说是“被圣油膏抹了的人”的意思。而被圣油膏抹是在旧约中重要的宗教性仪式，以此表明这个人是被神选中的和授权的。也就是说，受膏者按照职分来行动时，是神藉着他来行动，此时人若顺服他，就是顺服神，反抗他，就等于反抗神。在旧约中，先知、祭司、君王，都以受膏的方式确立身份的，而基督是真正的先知、祭司、君王。

## （2）以基督为主的含义

首先以基督为主是基于一个客观的事实，就是基督是神，他是那永恒、无限、不变的三位一体的神，是神的第二位格圣子。不但如此，“主”也特别说明他对我们的主权关系。正如门违背了造它的功能就叫坏门，人违背了神造人的功能就是罪人，就被归给了罪。于是神付重大的代价又把我买赎回来，圣经里说这代价就是基督的血。我觉得基督徒在一起挺吓人的，看你身边的弟兄姐妹，神的儿子就是为他们死的！这个人你还敢得罪和轻看吗？我们是神重价买来的，在已经卖给罪的时候，他买了我们，又使我们成为新造的人。所以，通过基督，神是我的主人。

## （3）你当顺服，走十字架道路

如果信基督就是指他是我的主，那么，他向我要求什么呢？首先是让位：“你别再碍手碍脚的，你现在是由耶稣来管理。”如果他真的在我里面运行的话，我要认他为主，并且要顺服他，所以信心真正的要点和落实就是顺服他。怎么顺服他？是基督在我里面管理我，我来顺服他，也就是在一切的事上，不再是我，乃是基督在我里面活着。

有很多人以为这样做就是极端。是，有两种成为与世界格格不入的人的方法：一种是完全没有福音的情况下，任由自己胡闹，而与世界格格不入，但这样的人仍然是属于这世界的一部分，只不过是众多抵抗神的人的另类而已；而另一种却是因为与这世界完全不同的神国度，为了另一个主人，为了福音的缘故，而成为这世界中的异乡人，这叫走十字架的道路。

所以真正归信基督，不单是悔改、归信，更是以基督为主、活他的生命，而如此也必然意味着跟随基督走十字架的道路。基督是不是你的主人，这是信和不信相互区别的关键。当你说你真的是基督徒的时候，意味着你的生命里发生了这个选择——他是我的主人。

真正的信是人格性的投靠，由悔改、归信、以基督为主构成，这三个部分中任意一个都必须与其他两个同时存在才是真的。也因此，基督徒是在福音里的真心里、被基督的爱所激励的人，基督徒是联合于基督的生命并竭力与罪争战的人，基督徒是努力实现基督使命、舍己背十字架的人，愿你是一个有真信心的基督的士兵。

## 五、在基督里成长

如果有真信心，那么如何在这个信心中成长呢？首先省察你目前的生命特征是怎样的。当然，我是把复杂的人的生命情形简单地模式化了，通常人并不是一个阶段彻底完成之后才进入下

一个阶段的。但整体来说自己现在要在哪个阶段中自觉地成长和接受训练，是我们大概可以自己省察的。

## 1、确认自己的信心处于哪一个阶段

### （1）完全没有对福音的真信心

这不是说他没有宗教性的热情，相反，他比较真诚地以某种方式赞同有信仰是很重要的，其中有一些人还明确地信一位掌管天地万有、有道德性的神，也以某种方式歪曲基督而相信神的慈爱和饶恕。但是他的信中不包含对于神对罪的忿怒的真正觉察，也不包含对自己在神面前悲惨又邪恶的处境的真正了解，更不包含对于耶稣基督钉十字架的任何有意义的关注，也不包含有真实确据的对天堂的盼望。实际上，他和不信的人没有区别，只是他的宗教意识比较自觉，又委身于宣称信耶稣的群体当中。这种情形不单单是说一些软弱的人，也包括火热的，甚至一些被称为牧师的人。

大体上说，一个委身教会的成员之所以会有这样的情形，原因之一是教会缺乏对圣经的有效教导，还有一个很重要原因是：非常严重地缺乏个人性的、客观深入的读经。并且，个人缺乏系统的研经是更严重的问题，因为即使在一个不断宣讲福音的教会中，也有很多对福音一无所知的信徒，他们的共同点就是缺乏对圣经客观的了解。反过来，即使在一个几乎完全不讲福音的教会中，偶尔也见到一些有坚定和明确福音信心的人，他们的特点是有很深入的、客观的个人研经。

### （2）对福音的认识不自觉

第二种情况是，客观上他有对福音的真信心，但是对福音的认识不自觉，而且混杂在很多跟福音不一样且混乱的基督教知识当中。我只是说他客观上有，不是说他表现出来像有的人。当然在具体生活中他偶尔会经历真正的福音之信特有的感动、确据和平安，但是大部分情况下他的表现跟没有真信心的人毫无区别。好比一个人有一张一千万美元的支票，他把它放在书架上的某本书里。三十年来，他买进了无数的书，也卖出了无数的书，你说他这个支票还有没有？很有可能在哪次卖书的时候给卖掉了，但也有可能没有卖掉。然而，他要想找是不太容易的，但也保不准哪次支票自己掉出来。如果这样，真信心还存在的话，那是神以特别的方式保守他，在关键时刻，神的这个保守会显出能力来。圣经说，人像火中抽出一根柴，就是指这种情况。

但是，当你的生命中没有真正的福音之信的表现时，你千万不要侥幸地以为你属于这一种。就算你真的属于这一种，你也要先看自己为“没有福音的”，直到福音之信在你里面真实地被确立，并且支撑你。

### （3）没有被真正挑战过

第三种情况是，他有福音而且自觉，他里面常常有福音的信心特有的感动、平安、热情、爱神的心、爱灵魂的心、恨恶罪的心……因为他有比较好的个人研经，教会也有比较好的福音里的教导和挑战。但是他有一个弱点，就是他的这种热情、激动从来没有被真正挑战过。他没有为了参加查经而放弃在学校里的任何一个课外课程的机会，上班时他没有为了更好地读

经而拒绝过任何一次加班的要求。他也有可能有过这种犹豫，但有时候却被一些不负责任的传道人给扼杀了。他问传道人：“我挺想参加查经的，但是因为我周三、周四、周五要加班，所以我参加不了。”“我想问的是，我可不可以拒绝晚上的加班？”结果，传道人却回答说：“那你可祷告清楚了啊。”这意思就是说：“我可不负责，你可别因为不加班丢掉工作而怨我，我可不给你找工作。”很多这样不负责任的回应，把他里面的感动都消灭了。牧者总是不断地扑灭它，甚至周围的信徒也如此。这样他就成了心里有而实际生活表现中却没有，时间长了绝对会滋生出基督徒生命中的腐败——一说话什么都知道，但他从来不会觉得自己为了所信的需要付什么代价。因为没有被挑战过，所以他也就没有突破，因此他实际的生活形态跟不信的人一样。为此，他有时也得周围人的称赞：“你信得好，不像他，说什么要守主日礼拜天就不加班，在公司里大家都不待见他。你看你该干什么干什么，我就服你这个。”“那你跟我一起信啊！”“不。因为你跟我没什么区别，所以我不需要再信了。”在领人信主的事上，他常常是没有什么果效的，因为人家不觉得你冒犯他。但在传福音中，你若不冒犯人，他就没有机会信。

#### （4）缺乏实际的操练

第四种情况要比这前面三种都好，信而且知道自己信，经历过挑战，也能够突破。为了守主日，他能够辞掉一个月八九千的工作，而接受四五千的工作，在面临生命中一些重要的挑战时，他能坚决地拒绝：“我是基督徒，我不做这样的事。”在教会需要的事上，他把自己一直以来的积蓄都拿出来奉献。哇，这么厉害！是，这是他热心上来的时候。但他不为了加班也会经常在主日敬拜快要讲道时才进教会，因为他起来晚了。他会因为一件很微小的事，就做一些重大的决定，使他自己和周围的人都受到很多亏损。他有突破障碍的能力，却没有谨慎自守的能力。他能突破是因为他那个时候很感动，但没有感动的时候，他连一般人能做到的基本的事也做不到。看到这样的人我们会觉得很可惜，他不缺乏福音里的自觉和热情，不是不能突破，而是他不持守。

这当中的原因是教会对他缺乏比较有效的具体训练，因为训练产生纪律，纪律带来持守的能力。圣经里提到勇士的时候，常是束腰的。为什么束腰呢？要使整个生命处于受约束的状态，才不涣散，让力量能够在重要的地方使出来。

#### （5）不能帮助建立别人

可是还有一种状况是，一个人信福音，也确切地知道自己信，因此突破了一些障碍，也经过了一些操练，有很好的持守，我们通常把这种状态叫成熟的基督徒。但是他只是能够自己站立得住，却不太能帮助建立别人。当开始能建立别人时，他就不仅是比较稳定成熟的基督徒，而且是一个带领人，能带一个小组、一个聚会点，甚至服事一群带领聚会点的同工。这样，他才是一个预备好了能行各样善事的、能够为主承担、为主所用的人。

## 2、在基督里成长的途径

在基督里成长，就是指按照神的设置，使自己被保守在福音的信心里，在恩典和知识上长进。我们如何在基督里？藉着道、圣灵、教会，我们与基督联合，联合于他的身份、性情、使命、权柄、际遇。

## （1）道

假如缺乏个人研经，即使你听讲道很热心，也抓不住重点，甚至你不知道哪些是圣经的内容，哪些是传道人为试图说明圣经内容而举的例子。针对读经，有以下几点建议：

### a. 在祷告中读经

有没有谢饭祷告对于吃饭来说，是没有区别的，饭的营养价值不会增加也不会减少。但读经不一样，一定要先祷告，求神来指引、开启、光照。如此，神真的会越发以恩慈带领我们，读到的会不一样。在祷告中读经，是我们有灵感地读经的一个重要前提。

### b. 系统地读经

不要这样读经：祷告寻求神的旨意，然后虔诚地闭上眼睛，把手按在哪儿，就从哪儿开始读。你要一卷一卷地按次序读，如果对圣经整体已经非常熟悉了，你也可以不一卷一卷地按次序读，但仍然要完整地读完一卷，再读另一卷，并且养成在圣经的整体关系中理解局部的读经习惯。

阅读过程是一个时间过程，也就是说我读第 2 章再读第 3 章的时候，记忆可能模糊。为此，我们可以借助于动笔，准备一个笔记本，对读到的内容随时做一些简短的总结。最简单的方式，就是用一个短句子来说明那一段的主题。这样的次数多了，你对圣经各卷的内容就会有一些要点留下来，慢慢就形成整体性了。

若要更深入，你要开始学会划分段落和结构。每一章写一个短句子，或者选一节经文做主题句也可以。这样读完马太福音 28 章，你会有 28 行概要。读 28 章经文你可能要两个半小时，但读自己写的概要只需 15 秒，但是在这短短的 15 秒中，你可以简要地回顾马太福音的内容。这样读经的目标是，客观地了解圣经内容。

### c. 客观地读经

圣经是神写给神所有的子民的，有其客观的内容，然后才谈得上你对这些内容的体验和回应。因此要系统地、客观地读，读出圣经本身在说什么。以前一位牧师很哀伤地告诉我说，一个很热心的姐妹不管读什么都能读出她该不该嫁。教会的姐妹到了年龄为婚姻的事困扰很正常，但是这使她无法正常读经，亏损还是挺大的。我们都有可能在读经时失去客观的眼光，以至于读经量不少，却没有长进。

### d. 按字面来读经

要想客观地读，就要学会按字面来读，这意味着注重字面意思，即寻求一个词汇在不同经文中出现的含义、用法，并进行归纳。有人说，原文又不是中文，当然你要会用原文索引，那是好得无比的；但我告诉你一个好消息，把圣经翻译成中文的那些人懂原文，所以你们可以很信任他们。

现在很方便的一点是，有很多好用的工具软件，里面有比较好的搜索引擎和原文索引，但至

于别的什么灵修和笔记等功能，我自己觉得意义不大。借助于这些软件，你可以很容易查询到与一个主题相关的众多内容，这样做比翻圣经容易得多。

### e. 有灵感地读经

有灵感地读是以客观系统地读经为前提的。确认了圣经的意思之后，你要默想神为什么对我说这些，其中格外重要的是，要让圣经“攻击”你自己。有很多人不断地用圣经检讨自己的行为，对他的生命有很大的益处。但是我告诉你，用经文攻击自己、检讨自己的行为，不如用经文攻击自己、检讨自己的信心。我不是说检讨自己的行为不好，而是说检讨自己的信心，对你的成长更有益处。

## (2) 圣灵

90年代开始，中国教会几乎可以被界定为灵恩的时代，当然另一些人会反对这一点，而称其为灵恩派造成混乱的时代。不仅中国教会，今天教会整体来说，一个重要的方面是关于圣灵。

### a. 按圣经认识圣灵，在福音里经历圣灵

首先，圣灵是真理的灵，因此圣灵一切的行动都是和道一起行动。圣灵不会单独行动，不会脱离于道而行动，更不会以违背道的方式来行动。圣灵所带来的神迹奇事也是为证实所传的道。所以若离开对真理的客观认识而寻求圣灵，只能导致混乱。

但更重要的，圣灵是基督的灵。他是为了见证基督而有的，所以对圣灵的经历是在基督里的经历。圣经里说：“赐给我们的圣灵将神的爱浇灌在我们心里。”（罗 5:5b）而说到这个爱的时候，就说：“惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了。”（罗 5:8）所以，经历圣灵就是在基督里经历他的大爱，也经历圣灵带来的基督的性情，而圣灵所结出的果子就是结出基督的性情来。

我认为最能够无可辩驳地经历圣灵，是在热切地祷告，在清楚地宣讲，在向别人传福音，在领人信主的禾场上经历的，因为事实上圣灵在那里工作。有人说，我在这里召唤圣灵来，但圣灵早就在另外一个地方向你发出召唤。那么，你是要圣灵到你这里去呢？还是你到圣灵那里去？到真理里去，到圣灵工作的地方去，在那里经历圣灵！

### b. 在顺服和祷告中经历圣灵

我刚信主的时候，特别佩服带领我信主的老师，这样的人当然是合神所用的器皿，他严谨、律己、品格极高，尤其是在他的带领下我越来越深地理解圣经。但是在传福音的时候，也发现有人跪下来嚎啕大哭地接受主，这把我吓着了。此后我明白一件事，虽然我的老师在各个方面都比我强很多，但在这里行动的不是他，是基督。这同一位基督，也和我同在，甚至也使用我这样一个卑微、丑陋的器皿做同样的事。到最后，我都弄不清楚，那一天是那个人信了，还是我自己信了。总之，经历圣灵极重要的是，在布道的现场，在为基督舍己的顺服中。若圣灵来工作我就顺服，和我在顺服中经历圣灵的工作，是两个不太一样的思路。不管你在神学上试图说什么，我告诉你，神肯定更喜悦你以顺服来经历圣灵的工作。

格外直接的是，借助祷告来经历圣灵。群体的祷告、个人的祷告、禁食祷告、长久的祷告、针对自己认罪的祷告、为人代求的祷告……在这样的祷告中，我们经历圣灵活泼的工作，甚至经历福音以前所未有的方式鲜明和强烈地向我们展现出来。

### （3）教会

#### 教会是福音的实体

很多人都学会了一件事就是，你加入教会没有用，你父母是长老也没有用，你得自己信才能得救，这样的话说多了之后，就产生了一个说法：信仰是我个人和神之间的关系。但这是异教的说法，跟圣经没有任何关系。圣经中人和神的关系永远不是“个人化”的，而是神和教会的。从人类被造的时候，神不是只造一个人，而是按照神的形像造了一男一女。为什么神不是只造一个人呢？因为神就是三位一体的神，神就是多个位格合在一起的神，因此他所造的也不是单数的人。人被造为共同体，人的一切，尤其是和神的关系，都是在共同体里才有的。神跟教会立约，我作为神百姓中的一员，成为蒙救赎的子民。既然我整个生命的特征是这样的，那对我而言，是基督徒共同体决定了我在其中作为基督徒的身份，而不是几个基督徒联合成一间教会。使我们成为基督徒的是教会，教会是福音的实体，因此必须在教会中进入与基督的联合。

#### 在灵里相交的共同体

加尔文在《基督教要义》的第四卷对教会的讨论中有一个标题，叫“神喜悦用外在可见的方式吸引他百姓与基督联合，并借此保守百姓在这联合中”。我一直觉得这是对教会本质的极好说明。所以一定要委身于教会，并且作为教会成员经历与基督的联合。教会有很多设置是为了我们成长而有的，一个顺服在其中的信徒会得益处。但我特别想说的还不是这个，而是对你个人来说，你应当在教会中有以人格方式彼此相交的共同体，有这个礼拜要见到、下个礼拜还要再见到的人，并且是连续地彼此印证着、支持着来成长。换句话说，你要成为教会小组中的委身成员，虽然作为一员而归属于 100 个人的教会是挺好的，但如果在剩下的 99 个人中没有任何一个人和你进入的是有效的灵里相交，这是非常糟糕的。

### （4）以基督为中心安排生活

“我在读书，我要不要参加社团，毕业后要找怎样的工作，我要不要离开北上广，我要怎样预期我的将来……”在对生活安排的寻求中，如果能够以以下这三样为中心，我相信对于基督徒的成长来说是明智的，也是讨神喜悦的。

#### a. 以成长为中心安排生活

属灵的成长一定是最重要的成长，没有这个，无论你觉得自己是金筐还是银筐，都是漏底的筐，最后什么也留不住。完整地参加礼拜，坚持委身主日小组，参加教会为信徒成长安排的各种课程，保证足够量的个人读经和默想的时间，并且为这样的成长和组长、牧者商议，定一些短期计划，并如此行。整体来说，年轻人应当向神求三个方面的基础，来确认自己一生整体性的根基和方向：

**第一个是灵性。**真知道圣经和福音，并且在此建立起稳固的生活纪律和习惯，确认自己生命的原则、方向和目标。

**第二个是配偶。**当然如果你自己感受说神给你特别的托付，让你有独身的恩赐，那你就独身。但假如没有的话，那就向神求，也在求配偶之前先使自己成为预备好了的男人、女人。过去我们曾经设想人要遇到一个不好的配偶会不幸福，后来发现真正的问题不是这个，世界上一些人有能力使自己和他在一起的人幸福，所以他的幸福不依赖于对方，反而是他能扶住、坚固对方。要使自己成为一个预备好了的丈夫或妻子，这比遇见好男子或好女子重要得多，也要为这个祷告。坚持在主内结婚。有的姐妹说：“可是教会里的弟兄少啊。”那就不结婚，圣经里没有说你一定要结婚，更没说哪个人不结婚就是罪，但是圣经确实有谴责违背神的要求而与外邦人结婚的情况。

**第三个是专业方向。**如果你有神的呼召，自己越来越分明地感受到我就是要做全职的事奉，这非常好，并且你要有一个心志，就是一旦明确呼召时，你可以放弃自己的专业，毫不爱惜。但在此之前，你应当设想要从事一份专业性的工作而进入社会性的服务，同时在教会里热心服事。因此，你应当有对专业方向的期待。千万不要过分急迫地以求职为目标来安排你的生活，而是以专业发展为目标。你可能年轻时就挣到了很多钱，但不等于你在这期间获得了持续的专业发展。一般而言，专业性的人不容易太富有，但基本上也不会太穷。而且时间越积累，你的专业资历就越深厚，你进入一个相对稳定的轨道中，生活将比较少地经历变动，这样你就可以更专注、更得心应手地处理你的专业事务、工作本份，同时又有相对有利的社会位置来服事周围的人，而在教会中你也会是一个稳固的、可靠的同工。

在不够明确做全职传道人之前，不要以此为前提来预备自己，而是作为忠诚的神的工人来预备。神没有要求任何人做全职传道，连保罗也不是全职传道，他是一个完全奉献的工人，需要带职就带职，需要他放下他就放下，如此的转换完全是以使命为目标的。

属灵的成长一定放在首位，但是不等于其他的不重要。跟众多的要素比的话，对于长久的服事来说，属灵的基础、装备、方向，稳固的合神心意的家庭和一个做起来得心应手的专业，确实是非常好的预备。

#### **b. 以福音使命为中心安排生活**

按照圣经来说，使命没有别的，就是福音使命。我活在世上不是为了挣钱，也不是为了把某一个学科在我手上推进一步，那只属于你的专业本份，该做就做了，没做也没什么。真正的使命是基督的福音使命，得一个灵魂，作为教会共同体的成员竭力建造主的教会。

因此，灵性的基础、家庭的基础、专业性的基础，都是为这使命而设的，要以这使命为中心来做生活的安排。没有使命感，你的生活就没有中心。

#### **c. 以教会为中心安排生活**

在安排自己的长远计划和短期计划时，也要常常询问教会的安排。你可以咨询聚会带领人：“我三年后毕业，教会是期望我回家乡，还是希望我留在这个城市？教会要做的事中有哪些



是我能参与的,我也可以为此来决定研究生阶段的专业方向。”同时也询问教会的短期安排：“请把教会一年的行事历给我,我好决定哪个周末安排事,哪个周末不安排事。”把自己的整个计划和委身的教会的福音事工方向联系在一起考虑。

为这个缘故,教会也要常常尽可能清楚地做长远的、方向性的考虑,并且在需要时主动寻求如此把自己的生活安排和教会的需要关联在一起的人,和他們有足够的交通。别以“不要为明天忧虑”为借口来推脱,这样的话,对想要以教会为中心来安排自己的生活的人,今天就愁死了。所以要有这样长远的考量。

## 结语

你信的是这个吗?你是这样信的吗?现在你有机会面对,也必须面对!

真正的信心有其核心的、绝对支配性的内容,就是耶稣基督并他钉十字架。这福音之道不是来自人的经验和要求,它是启示的,但却是进入历史的,是实实在在进入到这个暂存的、经验的世界的,并在这其中以经验性的真实向人展现。福音之道是实在的,是给教会的。这福音,并不是被动静止地等着你信,相反它自身是带着大能而行动的。并且这个外在于我们的事实,也实在地在我们生命中带着大能运行,是活的、有能的。

福音之道对人的要求,或者说我们对福音之道应有的回应,不单是知识上的承认,也不是一个群体关系中的参与,而是向基督的“人格性投靠”,要求悔改、归信、以基督为主。这也实际上要求我们过舍己、背十字架的生活。既然这都是真的,让我们从现在起就开始重新规划自己的人生,以成长为中心,以福音使命为中心,以教会为中心!

本文刊载于《教会》杂志 2017 年 1 月第 1 期,总第 63 期。

# 基督教知识<sup>1</sup>

文/约拿单·爱德华滋 译/煦

到这个时候，你们应该已经作老师了；可是你们还需要有人再把上帝道理的初步教导你们。你们成了只能吃奶而不能吃干粮的人！——希伯来书 5:12（新译本）

这话是一个责备，是使徒对希伯来基督徒所发出的。跟对他们的期望相比，他们在教义和敬虔奥秘的知识方面是缺乏的。使徒说，他们在认识上帝圣言所教导的事情上没有该有的长进。他的用意是责备他们，不仅为他们对上帝的事情的属灵和经历性认识的缺乏，也为他们对敬虔原则和基督教神学真理的教义上的缺乏，正如使徒引入该责备的方式所显明的。他是这样开始的：在紧接着这段文字之前，他提到基督“蒙上帝照着麦基洗德的等次称他为大祭司”（来 5:10）。在旧约上帝的教导中，麦基洗德作为耶稣显著的预表，在关于他的记载中包含许多福音奥秘。使徒想要将这些奥秘向希伯来信徒指出来，但他担心以他们有限的认知程度他们不会明白他所要说的，所以他中断他关于麦基洗德的话：“论到这些事，我们有很多话要说，可是很难解释；因为你们已经迟钝了，听不进去。”（来 5:11，新译本）也就是说“关于麦基洗德的很多讲论含有奇妙的福音奥秘，这些原本是我想要提醒你们注意的；但是我没有在此多讲，我担心，因为你们的迟钝并缺乏对这些内容的了解，我的话语只会让你们感到困惑和混淆，而不能得到益处；这些对你们也是太难，好像干粮太硬。”

然后才是这节经文：“到这个时候，你们应该已经作老师了；可是你们还需要有人再把上帝道理的初步教导你们。你们成了只能吃奶而不能吃干粮的人！”相当于说，按照众人所期待的，你们真的应该已经对圣经有足够的认识，能够理解和消化这些奥秘，可是你们并未如此。使徒说，按照人的教学传递，他们应该有对这样知识的精通，正如这句话所表达的：“到这个时候，你们应该已经作老师了”；这里不仅包括对真理和敬虔奥秘的实践和体验性认知，也包括教义性的认知。

使徒再次说到，藉着这样的知识，也藉着对这类知识精通的技能，基督徒能够理解神学更深奥、难以理解的东西。这在下面两节经文表达得更完全：“凡只能吃奶的，都不熟练仁义的道理，因为他是婴孩。惟独长大成人的才能吃干粮，他们的心窍习练得通达，就能分辨好歹了。”（来 5:13-14）正是这样的知识，精通它将带领人超越初步的道理。然而在这里，“你们还需要有人再把上帝道理的初步教导你们”。因此，在下一章开头，使徒建议他们“应当离开基督道理的开端，竭力进到完全的地步。”

我们可以观察到他们的不足，表现在他们没有按着时间达到应有的成熟——按照时间，他们应该作教师了。因为他们是基督徒，他们的任务就是学习和获取基督教知识。他们是基督学校里的学员；如果他们改进他们用于学习的时间，正如他们应该做的那样，到使徒写此信时，他们应该适合做这个学校的老师。任何人投入任何事业，应当期待他的完全程度与他花在学业上和装备自己上的时间相应。基督徒不应该永远是婴孩，而要在基督教的知识上长进。他们应该离开婴孩的食物，学会消化硬的干粮。

<sup>1</sup> 此文为大觉醒初期 1739 年约拿单·爱德华滋（Jonathan Edwards）的讲道，又名“神学真理的详尽知识的重要性和优势”。爱德华滋要求他的会众委身于对神学真理的认真和深入的研究。诉求于书信作者在希伯来书中所说的话（来 5:12），爱德华滋以圣经神学和系统神学真理为基础来开展他的训勉。除了神学基础，爱德华滋还给出了关于思辨知识和属灵知识之间区别的一个谨慎的哲学探讨。讲章原文链接：<http://www.sermonindex.net/modules/articles/index.php?view=article&aid=3420>。

每个基督徒都应该努力在神学知识这项任务上长进。教义确实被认为是神学家们和传道人的任务：它通常被认为是他们的工作，通过对圣经和其他有益的书的研究，以获得知识。大多数人似乎认为，这工作可能是专属于那些人的，不属于其他人。但如果使徒认同这个想法，他就不会指责希伯来基督徒没有学到足以成为教师的知识。如果他认为这对于一般基督徒只是一件顺带的事，他们的时间不应该大量地花在这个任务上，他也不会那么指责他们，他们的知识程度与他们花在学习上的时间不相称。

要处理这个主题，我将会说明：神学是什么，我们应该拥有什么样的神学知识，为什么神学知识是必要的。以及，为什么所有的基督徒都应该将在此知识上的努力增长当作一项任务。

## 第一部分：作为基督教知识的对象，神学指的是什么？

对于这个主题，那些研究此主题的学者们给出了各种定义。我现在并不准备根据语法查究哪个定义最准确，但我要以我所认为最合适的表达来定义或描述它——神学是包含了关乎敬虔之事的真理和法则的科学或学说。

学校教导和学习各种各样的人文与科学，是关于各种熟悉的对象：关于一般的自然，为自然哲学；关于可见的天空，为天文学；或关于海洋，为航海学；或关于地球，为地理学；或关于人的身体，为医学和解剖学；或关于人的灵魂的天然能力和素质，为逻辑学和灵物学；或关于人类治理，为政治学与法学。但有一门科学或一种知识和理论，超越其他所有；它是关于上帝和敬虔之事的。神学不像其他科学，仅仅通过人的自然理性的增进而习得；神学不是自然习得的，而是在一本以认识上帝为目的而赐给我们的充满指导的书里，由上帝亲自教导的。这是上帝赐给世人的法则，用来指导他们寻求这类知识，这是有关这类知识我们所需一切的总结。出于这个原因，神学被称为教义（doctrine），而不是人文（art）或科学（science）。

的确有所谓的自然宗教。有许多关于上帝的真理，和我们对于他的本分，是可以由自然之光显明的。但我们所说的基督教神学，是不能由自然之光显明的。它依赖于启示。堕落状态下我们现在的境况就是如此，以至于关于上帝，我们所需要的，没有一样是在自然之光中，就可以用我们明白的方式显明出来的。对我们有重大意义的神学真理，无一不以某种方式归属于福音计划或与中保基督有关。这些真理是自然之光不能教导我们的。因此，我们无法透过自然之光得到基督教真理的任何知识。只有包含在旧约和新约中的上帝的道，才能教导我们基督教神学。

这包括圣经所教导的一切，也就是关于上帝和耶稣基督、关于我们对上帝的本分以及我们在上帝里的福乐，所有我们需要知道或者是了解的。神学通常被定义为向上帝而活的教义；有些人的定义显得更加精确：凭藉基督向上帝而活的教义。它包括了所有的基督教教义（它们都是在耶稣里），和所有指导我们凭藉基督向上帝而活的基督教原则。所有的教义、应许、规则，都以这样或那样的方式，与属基督的、神圣的生命有关，或与凭藉基督向上帝而活相关联。所有的基督教教义从两个方面与此关联，即：它们往往会促进我们在此世为上帝而活，过信心和圣洁的生活；也会将我们带入永生充分享受上帝、完美圣洁和充满福乐的生活。

## 第二部分：我们应该拥有什么样的神学知识？

有两种神学真理的知识，即：思辨的和实践的，或以其他的术语来说：自然的和属灵的。前者只停留在头脑里，只涉及理解能力而不涉及其他能力。它包括关于敬虔方面的自然的或推理性的知识，或者说，这样的知识是可以通过自然运用自己的理解能力而获得的，无需圣灵的任何特殊光照。后者不完全是依靠头脑，或对事物的思辨，而是涉及到心：它主要在于心里的感觉。纯粹的智力，而没有意愿或倾向，是不能容纳下它的。它不可以仅仅被看到，还需要被感受到和品尝到。因此，拥有对上帝话语中的教义的正确理性概念，与拥有心里因它们而产生的感觉，两者之间是有差异的。前者包含的是关于神学真理的思辨或自然知识，后者包含的是关于神学真理的属灵或实践知识。

**这两者在教义中不应该是相互排斥的，而是为了后者我们应当寻求前者。**后者，属灵的和实践的知识，是最重要的。一个思辨而没有灵性的知识，达不到任何目的，反而使我们被定罪更多。然而，没有思辨的知识我们就不可能有属灵的或实践的知识，从这个方面来说，思辨知识的重要性也是极大的。

我已经表明，使徒讲的不仅仅是一种灵性知识，而是一种能够获得、并从一个人交流传递到其他人的知识。然而，我们也不认为他想要排斥另一类知识。反而，他想要希伯来基督徒来寻求这类知识，是为了获得另一类知识。因此，前者是首先并最直接的目的。这意味着，基督徒应该通过阅读和其他适当的方式，对神圣的事情寻求一种正确的理性认识。而后者是较间接的目的，因为它是透过前者来谋求的。我接下来要讨论：

### 第三部分：神学知识的必要性和实用性

所有蒙恩的途径，都是通过知识给人带来益处的，而不是通过任何其他方式。没有学习，所有的教导就都是徒劳。因此，如果没有向头脑传递知识，福音的传讲，就不能达到任何目的。基督有意任命给人一个位置，就是在教会里作教师。但如果关于这些事的知识没有通过他们的教导而被获得，他们的教导就是徒劳的。如果不是通过传授知识带来理解，他们的教导与讲道就不可能成为蒙恩的途径，或在听众心中带来任何益处。否则的话，传道人以无人听懂的方言讲道，听众也会得到同样大的益处。两者之间不同的是，以能懂的语言宣讲传达的内容是可理解的，而以无人听懂的方言传达的内容是不可理解的，因此，这样的讲道必定是无益的。除非有一些知识传递，否则，当他们什么都不理解时，就什么都没得到，也就没有任何造就：这与使徒在哥林多前书 14:2-6 所论述的一致。

任何谈话，若不传递知识，就不可能成为蒙恩途径。否则，谈话就好像没有人听那样浪费了，好像说话的人是向空气说话，就像刚刚引述的经文后面哥林多前书 14:6-10。上帝将人作为一个有理性的受造物来对待，在操练信心时，并不是关于他所不知道的事物。因此，对于信心，听见是绝对必要的，因为听见对于理解是绝对必要的，罗马书 10:14 说：“未曾听见他，怎能信他呢？”同样的，没有知识也不可能有爱。爱一个完全未知的对象，不符合人的灵魂的本质。人不可能心仪一个完全不了解的对象。导致灵魂爱的原因，首先必须是理解，它才可能对心产生合理的影响。

上帝给了我们圣经，这是上帝给予我们指导的书。但如果不传递一些知识给头脑，这本书对我们而言就毫无益处。它给我们带来的益处不会超过一本用鞑靼语言写的、我们一个字都不

认识的书。同样，福音圣礼，如果不传递一些知识，也不会有适当的效果。它们都用一些可见的标志来代表某些特定的东西。这些标志的目的不就是传递它所代表的知识吗？人的本性也是这样，若不是通过理解的门，没有对象可以进入心里，若非先有一个理性认识，就不可能有灵性的知识。对于任何福音教义，人如果不知道这教义是什么，就不可能看到该教义的真实和优美。一个人不能在基督为罪人所做这样和那样的事中看到奇妙的神爱和美德，除非他先通过理解力晓得这些事情是如何成就的。他不可能品尝神圣真理的甜蜜和优美，除非他对有这样的事情存在先有了概念。

没有神学知识，将与最无知和野蛮的异教徒无异。异教徒仍然处在幽暗中，因为他们没有受教，没有得到神圣真理的知识。

如果人在这些事上缺少知识，他们的理性能力将完全白费。理性和理解的能力是赐给我们进行实际的了解和认识的。如果一个人没有实际的知识，认识能力或才能就未能发挥作用。如果他有实际的知识，但对有关他人生命终结的知识极度缺乏，他被赋予的比动物更多的理解力和认知能力仍然相当于白费了。他作为人不过与动物无异。我们被赋予理性的能力，正是为了认识这些神圣的主题。它跟我们生命存在的目的有关，与我们被造的伟大任务有关。因此一个人拥有他的理解力的最重要的目的，就是他能认识神圣真理。

因此，这种知识是绝对必需的。其他种类的知识可能是非常有用的；其他一些学科，如天文学、哲学、地理，也可能是非常优秀的。但比起其他所有学科，神学知识要有用和重要很多倍。

## 第四部分：为什么所有基督徒都应该将在神学知识上努力增长当作一项任务？

基督徒不应该让自己满足于已经获得的神学知识。他们知道关于得救所必须知道的，但他们不应该满足于此，而应该寻求进步。

努力在此知识上进步不应该被作为一件顺带的事情，所有的基督徒都应该将它作为一项事业。他们应该把它作为日常工作的一部分，而且是不小的一部分。它应该被当作他们的神圣呼召里相当重要的一部分。因为——

**1. 我们的工作无疑应该大量运用使我们有别于动物的那些能力，而这些能力存在的主要目的就是与神学认识有关。**为什么有优于动物的能力赐给我们，原因是我们的确是为了一个更高的目的而被造的。造物主创造我们的用意应该就是我们的主要任务，他对我们的设计是超越于对动物的期望的，因此他给了我们更高等的能力。故此，毫无疑问，增进那些高等的能力，应该是我们相当大的一部分工作。而我们区别于动物的主要的正是理解力。因此，我们应该将提高这种能力作为我们的首要任务，而绝不应只是将它作为一个顺带的事情来做。若我们只把增进这一能力当作一个顺带的任务，实际上就是把理解力本身当作顺带的能力，如果我可以这样说，一个较不重要的能力；而事实上它却是我们所拥有的最高的能力。

但除非藉着在获得真知识上的职责上的增进，我们就不能真正尽到提高我们的智慧能力的职

责。所以，那些不将此作为他们的职责、不提高他们理解力来掌握知识的人，就是主要致力于较低的能力——他们的感官，并满足他们的动物欲望——行事为人不仅不是以基督徒的方式，而且好像他们已经忘记了他们是人，忘了上帝赐予他们理解力使他们高于动物。

上帝赐予人和动物一些共同的东西，外在的感官，肉体的欲望，感知肉体快乐和痛苦的能力，以及其他动物性的能力。但上帝也赐予人有些优于动物的东西：其中首要的是理解力和理性。上帝给人这些能力，从来不是使其受那些与动物相同的能力的支配，否则将会是极大的混乱，相当于使人成为动物的仆人。相反，他给了那些低等的能力是用来裨益于人的理解力。因此，人的主要职责很大一部分必须是通过获取知识提高自己的理解力。如果是这样，那么这将意味着，通过获得神学知识提高他的理解力，应该是他职责的一个主要部分。因为这些知识是该能力的主要目标。上帝给了人理解能力，主要是为他能理解神圣的事情。

聪明的异教徒也意识到人的主要职责是增进其理解力。但他们不知道理解力应该主要用于什么对象。许多人认为理解力应该主要用于哲学，因此他们把研究哲学作为他们的主要职业。但我们享受福音之光的人更有福，在这方面，我们不是被留在黑暗中。上帝告诉我们，我们的理解力应该用于什么，也给了我们一本充满了神圣指导的书，提出许多荣耀的客体，供所有有理性的受造物使用他们的理解力。这些指导是给所有人来适当地加以研究，无论才能和条件，不是仅仅只给有学问的人，而是给每个人，有学问和没有学问的，年轻的和年老的，男人和女人。因此，获取这些知识应该是所有享有圣经益处的人的主要职责。

**2. 神学真理是最卓越的，并值得所有人努力将这些知识的增长作为志业。**它们远高于其他学科所处理的事物，就像天高过地。上帝自己——永恒的三一上帝，是这门学科的主要对象，还有，耶稣基督——上帝、人和中保，荣耀的救赎之工——有史以来最荣耀的工作。以及，天上国度的伟大事情，基督所买赎、福音所应许的荣美和永恒的产业，上帝的圣灵在人心中的工作、我们对上帝的本分，并我们自己的身量变得像天使、像上帝的道路。这些都是这门学科的研究对象。

这些事情是那些虔诚的族长、先知、使徒和最优秀的人们研究的主题。它们也是在天堂里的天使的研究主题（彼前 1:10-12）。它们是如此的卓越，值得了解，关于它们的知识将丰富地报偿认真寻找它所付出的所有痛苦与劳动。如果无意中发现了黄金和珍珠的巨大宝藏，敞开给每个人，能收集多少就可以拥有多少，是不是每个人都会认为这值得自己在它还没被拿完之前花些时间来获取？但是，蕴含在圣经中供每个人自己尽可能多地获取的神学知识宝藏，远比任何黄金和珍珠都更丰富。全世界各种各样的人为获取财富有多么忙碌！但这种知识比起他们如此努力地追求的财富要好得多。

**3. 神学真理不只是跟传道人有关的事，而且是对所有基督徒都无限重要的。**与神学教义的关系不像与哲学和其他科学学说的关系。后者一般都是思辨性的问题，是人的生命中很少涉及的，而且，不管我们是否认识它们，对我们物质上或精神上的利益的改变都很少。哲学家持有不同的观点。当一些人激烈争辩时，另一些人很可能并不在意，这些并不对他们构成困扰：他们不太关心谁对谁错。但对于神学的事却不是这样。神学教义几乎关乎每一个人。它们关乎到每个人的永恒救赎和幸福。普通人不能说：“让我们把这些事留给传道人和牧师，让他们相互去争论吧，这些不关我什么事。”因为它们对每个人都是无限重要的。这些关于上帝的本质、属性和存在的知识涉及到所有人，了解上帝是什么样的，这对于普通人极为重要，就像对传道人一样。他是创造我们的上帝，“我们的生活、动作、存留都在乎他”，他

是宇宙万有的主，我们所有人都要对他负责，他是我们存在的终极目的，我们福乐的唯一源泉。

这些教义同样涉及到耶稣基督和他的中保、他的道成肉身、他的一生和受死、复活与升天、坐在天父的右边、满足上帝的公义并为我们代求，这些对普通人与对神学家一样有无穷影响。他们与牧师和神学家一样需要救主，需要他的位格和职分以及他的工作和受苦所带来的益处。关于罪人称义的方式，或罪人如何转向中保基督的教义，也是这样。它们同样涉及所有的人，因为每个人都同等需要在上帝面前称义。还有永远的定罪，我们这生来的罪人都必然要面对，也是同样可怕的。因此，对于上帝的圣灵在人心中的工作的教义，包括圣灵透过有效的恩召施行救赎和使人成圣，都与他们有同样的关联。没有什么神学教义，不以某种方式与每一个基督徒的永恒利益相关。

**4. 我们同样可以以“上帝为了赐给我们关于这些事情的指导而成就的伟大作为”来论述。**他将其他学科留给我们在我们自己的理性之光下来处理。但是，神圣的事情对我们无限重要，他并不是给我们留下一个不确定的引导，而是在这方面亲自给我们启示真理，并为传递和证实真理给我们成就了大事。他在不同的时代拣选了许多先知，由圣灵直接启示他们，并以无数超越他所设立的自然进程的神迹奇事来证实他们的教义。是的，他兴起了一系列的先知，跨越历世历代。

上帝以非常奇妙的方式，将以色列民从万族中分别出来，并使他们持续分别，很大程度上是为了将上帝的圣言交托他们，并通过他们向世界传达。他还经常差派天使向人传达神圣指令，并经常在神迹奇事中显现自己或表明他的同在。在这末后的日子里，他又差遣自己的儿子来到世上，作为大先知，教导我们上帝的真理（参来 1:1 等）。上帝赐给了我们一本神圣指南，其中包含神学的总和。既然上帝做这些事情，不仅是为了指导传道人和学者，而是为了指导所有的人和各种各样的人，有学问的、没有学问的，男人、女人、孩子。如果上帝为教导我们成就如此伟大的事情，我们无疑应该付出努力来学习。

上帝在这些事情上给予人指导不是一件顺带的事，而是他承诺并持续从事的一个伟大和美好的实施过程，是他的心非常关注的事，圣经中有时表达为：上帝每日不断教导我们，给我们差遣先知和教师。耶利米书 7:25：“自从你们列祖出埃及地的那日，直到今日，我差遣我的仆从先知到你们那里去，每日从早起来差遣他们。” 13 节：“我也从早起来警戒你们。”这是一个比喻，表明上帝将此作为一件非常重要的事在做，他无微不至地看顾，他的心非常投入——因为人们从事他们认真投入的事业通常起早贪黑。如果上帝如此投入地教导，我们肯定不能忽视学习，而是要将增长知识作为我们生活中非常重要的职责。

**5. 也许有人会从下面几个方面来论述：上帝给我们指导的丰富；上帝赐予我们用来教导我们神学的这本书的巨大，并里面所含内容的种类众多。**很多是由摩西教导并传递给我们。之后，其他的书卷逐渐随时间添加上。许多是大卫和所罗门的教导，还有许多由先知所传达的卓越指令。然而，上帝仍不认为这就足够了，在此之后又差遣基督和他的使徒，透过他们为这本神圣的书加入伟大和杰出的瑰宝，这将成为我们研究这一重要课题的准则。

这本书是为给所有人使用而写的。所有人都要查考圣经，约翰福音 5:39 说：“你们查考圣经，因你们以为内中有永生，给我作见证的就是这经。”以赛亚书 34:16 说：“你们要查考宣读耶和的书……”阅读并理解的人就是有福的，启示录 1:3 说：“念这书上预言的和那些听见

又遵守其中所记载的，都是有福的！”如果这对于启示录这卷书是真的，对于整本圣经就更是如此。我们相信，如果上帝认为接受指导对我们来说只是一件次要的事，他也不会赐予如此丰富的指导。

要考虑到，所有这些包含在圣经里的丰富指导，是为了让人可以理解而写的：否则它们就不是指导。如果它不能让学习者可以理解，也就不能给学习者以指导。除非我们努力在神学知识上增长，不然这些指导的很大部分对我们将是无用的。我们可以通过圣经所获得的益处不会超过我们的理解。我们有理由称颂上帝，为了在他的话语里他给了我们如此丰富的指导，但是，如果我们让自己满足于这些指导的很小一部分，我们的称颂就是虚伪的。

当上帝打开了一个非常大的宝藏来供应我们的需要，且我们感谢他给了我们这么多，但如果同时，我们因为懒惰而宁愿让我们最大的需要仍旧匮乏着，这表明我们的感谢并没有诚意。比起以前的上帝子民们，我们现今在获得神学知识上拥有更大的优势，因为自那时以来，圣经正典已经大大增加。但是，如果我们忽视我们的优势，我们可能从来没有比他们更好，可能知识跟他们一样少。

**6. 不管我们多么勤奋，仍有足够的空间来增加我们的神学真理知识。**没有人可以借口他们已经知道一切，而不去勤奋地获得神学知识。也没有人能借口说他们不需要勤奋，就能认识所有应该了解的知识。也不可以借口说学了也没有地方使用。在这门神圣的学科最大限度的应用上，永远存在足够的空间供我们投身其中。那些在这方面最勤奋、研究时间最长、知识素养最高的人，对于所应该知道的，不过才知道了一点点。这个主题是无穷无尽的。这门学科的主要研究对象，神圣的本体，是无限的，并且他完美的荣耀没有尽头。同时，他的作为奇妙，无法探寻至完全，特别是救赎的工作，是神学的主要精髓，充满了无法测度的奇事。

上帝的话语——为了指导我们神学而赐给我们的，它的蕴含足以让我们倾尽一生，仍留下足够多未经探寻的领域，让最有才干的神学家们继续研究，直到世界的尽头。诗人发现人类的事情都有尽头，但他无法找到上帝话语的尽头。诗篇 119:96 说：“我看万事尽都有限，惟有你的命令极其宽广。” 这门神圣的学科有足够的东西，让圣徒和天使在永恒中来了解。

**7、无疑每个人都会努力精通属于他的职业或主要呼召方面的知识。**如果一个人想要在一些事或智慧、知识方面擅长的话，他肯定关心属于他的主要职业和工作的事务。**但每一个基督徒的呼召和工作都是向上帝而活，这被称为他的最高呼召（参腓 3:14）。**如果这个就是他的事业，倘若我可以这样说的话，基督徒的行当，是他的主要工作，甚至应该是他唯一的工作。如果不是以这种或那种方式成为这工作的一部分，基督徒什么事都不应该做。因此基督徒应该努力精通属于这个工作的事情，以便他可以从事这个工作，并在这方面有完全的装备。

被呼召作为一名士兵，就要精通战术；作为一个水手，就要精通航海技术；作为一名医生，就要精通从属于医学的那些知识。所以，作为认信的并委身于基督教实践的基督徒，就要努力精通神学知识。

**8. 也可以从上帝给人的任命来论述。**为了帮助人获得关于这些事情的知识，他已任命人成为教师。哥林多前书 12:28 说：“上帝在教会所设立的：第一是使徒，第二是先知，第三是教师”；以弗所书 4:11-12 说：“他所赐的有使徒，有先知，有传福音的，有牧师和教师，为要成全圣徒，各尽其职，建立基督的身体……”如果上帝设立他们成为教师，让他们从事这



个职分，就是要他们从事知识的传授。但什么样的知识呢？不是哲学知识，或人类的法律，或机械技术，而是神学。

如果上帝设立一些人成为教师，这也意味着他给其他人的任务是成为学生。因为教师和学生是密切相关的，没有其中一个就不会有另一个。上帝从来不会让一些人的责任是努力地教导，而那些学生却没有义务努力地学习。他没有吩咐传道人尽其一生为了向那些没有责任让自己接受知识的人传授知识。

在新约中经常称基督徒为“门徒”（disciples），这个词的意思是学员或学徒。所有基督徒都被放在基督的学校里，他们的任务是学习，或是接受知识，从他们共同的主人和老师——基督那里，以及从那些他所任命奉他的名来教导的教师们那里。

**9. 上帝已经在圣经里清楚地表明这是他的旨意，就是：所有基督徒都应努力致力于精通关于上帝的事情的知识。**上帝显明的旨意是，基督徒不仅要有一些这方面的知识，而且要在所有的知识上富足。哥林多前书 1:4-5 说：“我常为你们感谢上帝，因上帝在基督耶稣里所赐给你们的恩惠，又因你们在他里面凡事富足，口才、知识都全备……”所以使徒诚恳地祈祷，愿腓立比的基督徒不仅在爱心上，也在基督教知识上多而又多，腓立比书 1:9 说：“我所祷告的，就是要你们的爱心在知识和各样见识上多而又多。”使徒彼得同样劝勉：“你们要分外殷勤。有了信心，又要加上德行；有了德行，又要加上知识……”（彼后 1:5）使徒保罗，在我们所讨论的经文接下来的一章，对希伯来的基督徒说，我们应当离开基督道理的初步，努力进到成熟的地步。他绝不会让他们永远只停留在那些他们洗礼的时候接受的这些基本教义：悔改，信靠，死里复活，以及永远的审判等。（参来 6）

## 第五部分：对所有基督徒当勤奋努力获得基督教知识的劝勉

将自己看作学员或门徒，被带进了基督的学校，因此要勤于提高基督教知识水平。在童年你就受过要理问答的教导，知道得救所必要的敬虔原则，但不要让自己满足于此，否则你会像使徒所警告的，仍在基督道理的开端，还需再立根基，就如那懊悔死行等等教训。

**你被称作基督徒，这是你的职业。**因此，要努力获得属于你的职业方面的知识。不要让你的老师有理由抱怨，他们费力费时向你传授知识，而你却不花功夫学习。能有将学习当作职责、全心投入的学生，对教师会是一个很大的鼓励。这使得教学有乐趣，否则这将是一个非常沉重和难以负担的任务。

你们都拥有一个巨大的神圣知识宝库，在你手上的圣经中。因此，不要满足于仅拥有一点点宝贝。在圣经里上帝对你说了很多。努力尽可能多地理解他所说的。上帝创造我们所有人为有理性的生物，不要让这高贵的理性或理解能力被忽视。不要自满于说你已经拥有许多别人抛给你的知识，那些某种意义上不可避免要接受到的、在讲道中频繁灌输的神圣真理，是你不得不听的，或在交谈中无意获得的。而是要让探索神圣知识成为你的主要任务，并用与挖掘金矿银矿的人相同的勤奋努力来探索。

我特别建议那些年轻人这样投身其中。人应该活到老学到老，但青春的时间是最适合学习的时间。特别适合获取和储存知识。进而，为了激励所有的人，年老的、年轻的，都负起这个

职责，让我恳求你考虑：

**1. 如果你在这项任务上勤奋，你在世上工作之余的休闲时间就不会缺少事情做。**这样，你就找到了一件大有益处的事情可做。除了挨家串门，花几个小时在无益的谈话上，或者最好的也是没有其他目的只是娱乐，以此填满和花光你的时间；你有另一样事可以做。晚上花很多的时间去闲游，结果要比我现在所说的更糟糕。所罗门告诉我们：“多言多语难免有过”（箴 10:19），这不正是那些觉得无所事事而去彼此家里闲聊，接下来就发生的事，或按照目前的倾向必将会发生的事？

一些消遣无疑是合法的，但对基督徒来说，花这么多时间，那么多漫长的夜晚，不做别的，只耗费在消遣和娱乐的谈话上，即便不是更糟，也是一种罪恶的消磨时光的方式，可能没有导致外在的贫穷，但必然导致灵魂匮乏，箴言 14:23 说：“诸般勤劳都有益处，嘴上多言乃至穷乏。”此外，当人太多的时间没有其他事情做，只是坐着说话聊天，会有很大危险落入愚蠢和罪恶的谈话，宣泄自己败坏的性情，讲他人的坏话，表达对邻居的嫉妒和邪恶的猜测，而忘了基督在马太福音 12:36 所说：“凡人所说的闲话，当审判的日子，必要句句供出来。”

如果你愿意遵守听从这个教导，你就找到了别的方式来使用你的时间，而不是争辩或谈论那些会导致争论的公共话题。年轻人花费时间在无聊集会之外能发现另一些事来做，这会对他们自己更加有益，因为它真的会达到一些良好的效果，使他们更多远离诱惑，更多担当责任，并且更蒙上帝的赐福。甚至老年人，在他们无法承担体力劳动后也可以有事可做。他们的时间，不会成为他们沉重的负担，像现今常常会有的那样。他们将从查考圣经和比较及默想他们所发现的各种真理中获得益处和乐趣。

**2. 这是一种高尚（开明）的花时间的方式。**圣灵给庇哩亚人这个评语，因为他们努力于这项任务：“这里的人，比帖撒罗尼迦人开明，热切接受主的道，天天考查圣经，要知道所听的是否与圣经相符。”（徒 17:11，新译本）与此相似，这是天国很重要的事业。那个世界里的居民花很多时间在神学的伟大事情中探寻，并努力在其中获取知识，正如彼得前书 1:12 告诉我们，“天使也愿意详细察看这些事。”这将是你所盼望的永远的职业，你肯定希望加入与光明天使相同的事业。所罗门在箴言 25:2 说：“将事察清，乃君王的荣耀……”当然，去察寻神圣的事情是超越所有事情的。那么，如果这甚至是君王的光荣，是不是更是你的光荣？

**3. 这是一种令人愉快的善用时间的方式。**知识是令智能生物赏心悦目和愉快的，神圣的知识更是超越所有。因为那里有最卓越的真理和最美丽的和亲切的观察对象。花在这项任务上的劳动可能会是冗长乏味的，但一旦获得知识将丰富地回报那为获得它而经受的痛苦。“智慧必进入你的心，知识必使你欢悦。”（箴 2:10，新译本）

**4. 这知识在基督徒生活中是极其有用的。拥有越多神学知识，就意味着拥有关乎属灵和得救知识的重要手段和优势。**因为除了借助传授知识，没有一个蒙恩管道能使人得救。你对神圣事物的理性认识越多，你就有越多的机会，经历圣灵对你的心做工，看到它们的卓越，品尝它们的甜蜜。那些异教徒，对福音的事没有理性知识，没有机会看到它们的卓越。因此，你对这些有越多理性的认识，就有越多的机会和优势看到上帝的美德和荣耀。

再次，你对神圣的事有越多的知识，你就越清楚地知道你的责任。你的知识对于指导你在特定情况下当负的责任有很大的作用。你也能够更好地装备自己来抵御魔鬼的诱惑。因为魔鬼

常常利用人的无知来诱惑他们，若非无知就不能抓住他们。拥有更多的知识，你就拥有更大的优势，在你的基督徒道路上行事为人谨慎、考虑周到，可以活得更荣耀上帝和更敬虔。许多人的用心是好的，而且充满良好的灵性，但在行为谨慎智慧上却是有损于敬虔。许多人对上帝有热心，却带来更多的伤害而不是益处，因为它不是按着真知识（参罗 10:2）。为什么很多好人在许多情况下却没有更好的行为，不是他们缺乏恩典，而是他们缺乏知识。**此外，增长知识对进行有益的谈话有很大帮助。**你们聚会的时候，或你拜访邻居时，它会给你谈话的资源，你会更少被诱惑落入那些给自己和他人带来伤害的谈话。

**5. 考虑一下你所拥有的增长神学知识的优势。**比起旧约中上帝的子民，我们有更大的优势获得这方面的知识，因为自那时以来圣经的正典已经极大地增多，也因为福音真理现在更明白得多地启示出来。所以，现在的普通人在某些方面处于甚至比当时最伟大的先知都更有利、且能知道得更多的地位。因此，基督在路加福音 10:23-24 节所说的，某种意义上适用于我们，“看见你们所看见的，那眼睛就有福了。我告诉你们：从前有许多先知和君王要看你们所看的，却没有看见；要听你们所听的，却没有听见。”我们在现在这个时代的教会里，在某些方面比起以前的基督徒有更大的优势来获得知识，尤其是因着印刷术，圣经和其他神学书籍极大增多，上帝借此赐给我们益处，在获取基督教知识方面，比起之前的人，现在的人可以更容易且更花费更少地得到帮助。

**6. 在我们所持守的敬虔教义上，我们不知道会遇到什么抵挡。**我们知道有许多福音和真理的反对者。如果我们接受这些真理，我们一定会遭到这些对手的攻击。除非我们对神圣之事有足够了解，否则我们如何能够保护自己？此外，使徒彼得要求我们，别人问我们盼望的缘由总是准备好回答；但我们若没有对神圣之事有相当的知识，就没有指望能这样做。

## 第六部分：对如何获取基督教知识的指导

**1. 刻苦阅读圣经。**这是所有神学知识的源泉。因此，不要忽略这宝贝。每个具有一般理解力能阅读的人，如果他愿意，都可以熟读圣经。这会是多么出色的造诣！

**2. 不要满足于潦草粗略的阅读，而不去领会和感受。**这是一个错误的阅读方式，然而，许多人一辈子都习惯于这样的阅读。当你阅读的时候，要观察你所读到的。观察事物是如何发生。注意论述的发展，并与其他经文比较。因为圣经藉着其不同部分之间的和谐，向我们传递极大的亮光。基督明确地指示我们要查考圣经，这显然不仅仅是一个粗略的阅读。使用各种方法来找出经文的意思。要记录你在讲道中听到的对上帝话语的解释。如果在任何时候，一段你曾经不明白的经文变得清晰时，要做记号，划出来，如果可能的话，记住它。

**3. 设法获取并勤奋地使用那些可以帮助你在这方面的知识增加的其他书籍。**有许多优秀的书籍，可能会极大地提高你在这方面的知识，并给你的闲暇时光提供一个非常有益和愉快的消遣。毫无疑问，许多人都有一个重大缺点，因为不愿意多花一点费用，他们没有为自己提供更多这方面的帮助。他们只有几本书，间或在安息日阅读。但这长期频繁的阅读令他们厌倦，阅读它们就变成一件乏味的事，一个纯粹的任务。

**4. 为此而增进与人的交谈。**如果人们愿意尽其所能地改善谈话，如果无知的人并不羞于展示自己的无知并愿意向他人学习，如果那些有知识的人能够没有骄傲和炫耀地沟通，如果人

们更倾向于进入为了彼此造就和指导的谈话，在神圣事物的知识方面人们将会有多少彼此的促进呀！

**5. 不要为了掌声而增长知识，也不要为了使你能争辩过他人，而要为你灵魂的益处，并为了实践。**如果掌声是你的目的，你多半不会被带向真知识，而恰恰可能被引向错误导致自己的灭亡，那些为他们的知识而骄傲的往往也是这样。如果这是你获得更多的理性知识的目的，就不可能对你有好处，反会因为骄傲而自我膨胀，哥林多前书 8:1 说：“知识是叫人自高自大……”

**6. 在追求知识上寻求上帝，他会指引你，赐福你。**使徒在雅各书 1:5 说：“若有缺少智慧的，应当求那厚赐与众人、也不斥责人的上帝”，上帝是所有神学知识的泉源，箴言 2:6 说：“因为耶和华赐人智慧，知识和聪明都由他口而出。”要努力察觉你自己的盲目和无知，以及你需要上帝的帮助，免得你被引向错误，而不是真知识，哥林多前书 3:18 说：“若有人在这世界自以为有智慧，倒不如变作愚拙，好成为有智慧的。”

**7. 按照你所拥有的知识来实践。这会使你知道更多。**诗人根据自己的经历热情地推荐这种寻求神圣真理知识的方式，诗篇 119:100 说：“我比年老的更明白，因我守了你的训词。”在约翰福音 7:17，基督也给出同样建议：“人若立志遵着他（上帝）的旨意行，就必能晓得这教训或是出于上帝，或是我凭着自己说的。”

本文刊载于《教会》2015 年 5 月第 3 期，总第 53 期。

# 知识——真的与假的<sup>1</sup>

## ——哥林多前书 8:1-3 讲解

文/钟马田 译/梁素雅、王国显 校/诚之

基督徒所面对的危机不是一成不变的。基督教会的生活和传福音的工作，也往往有不同的着重点和特性。比如，那些在福音派圈子内常见的“行动主义者”的危机。他们精力充沛、整日忙乱，不是组织集会，就是忙于参加各种活动，经常强调我们必须去做一些事。对这类行动主义带来的可怕危机，我们永不厌烦地提出抗议，指出这种专注于活动和工作，却轻忽对教义的认识和知识的长进所引起的危机。然而，我们对本身所面对的另一完全不同的危机，很可能懵然不知，就是在理性和知识上的自高自大。因此我打算藉着哥林多前书 8:1-3，和你们思考一下这个问题。

论到祭偶像之物，我们晓得我们都有知识；但知识是叫人自高自大，惟有爱心能造就人。若有人以为自己知道什么，按他所当知道的，他仍是不知道。若有人爱上帝，这人乃是上帝所知道的。

使徒在这儿是论及献给偶像的祭肉，因为这是引起当时教会分裂的原因之一。当时有些弟兄较有知识，亦较刚强，可是另有一些弟兄比较软弱，在这件事上就有了不同的领会。比较有点知识的弟兄晓得上帝只有一位，并没有别的上帝（每个弟兄都知道这一点，知识多点的更会清楚），因此说：不要吃祭过偶像的食物简直就是“废话”，等于是倒退回去迷信偶像，因为基督徒可以自由选择食物。其中有些甚至说他们可以去参加那些异教的节期。他们会说：“为什么不可以呢？这些所谓的‘上帝’，根本就不存在嘛！”因此他们居然去参加了，因而成了那些比较软弱的弟兄的绊脚石。他们瞧不起这些软弱的弟兄，嫌他们缺少理性上的领悟力。当时哥林多教会陷入痛苦的困境，就因为在那有知识的弟兄和另一些比较软弱及缺少知识的弟兄间起了冲突。

使徒对这个事例所采用的处理方式，是照惯例不直接单就这件事去谈论，而是把问题提出来，指出一个更重要的原则，这个原则是关乎知识的。在某种意义上说，**哥林多教会的真正问题，不在于祭偶像之物，而是在人对自己所拥有的知识的看法。**因此使徒针对他们对运用知识的态度去谈。所以我们的主题和从这段经文所引伸出来的原则，就是对知识错误的看法的危机。

为了说明得更准确一点，我必须指出，保罗在这里所说的“知识”，和提摩太前书 6:20 所提及的不同。提摩太前书中保罗是论及有些偏离了真道的人，因着那“似是而非的学问”，而败坏了信心。“似是而非的学问”是指一种不可理解的知识，是指一些自以为受感而获得某种直接知识的人，是一种虚假的妄想而已。而哥林多前书 8 章中所说的“知识”，是我们平常所理解的，也正是应用在我们这群人身上的。

当然我们不必再强调知识的重要。知识是最基本的，教义是极为重要的。圣经里面充满了真理，尤其是新约圣经，其中的书信把信条和真理作了有力而荣耀的阐明。使徒们不但传讲真理，亦一再强调真理知识的重要性。根据新约书信的教导，教会的难处大部分归咎于在知识

<sup>1</sup>本文缩编自《清教徒的脚踪》第十三章，北京：华夏出版社，2011年。原信息传讲于1960年，该年度特会的主题是“渐渐地多知道上帝”（Increasing in the Knowledge of God），引自歌罗西书 1:10。

和领会上的缺欠。有一篇阐述欧文论到背离真道的教训的文章，就说得很清楚：首要是真理，其次是敬虔，然后才有敬拜。我们都同意这一点，可是我们可能会对知识产生一种错误的概念。知识和悟性的恩赐，除了上帝赐下他儿子和救赎的恩赐外，也许是上帝给我们的各种赏赐中最宝贵的了。可是这个恩赐，却可能成为我们属灵生命中的陷阱和危机，这正是哥林多教会的处境。

## 一、对知识有错误看法的几种原因<sup>2</sup>

可以把这些原因分为普通的和特殊的两大类。

**第一个普遍的原因是，在寻求知识的事上走进极端，结果陷入魔鬼的网罗。**矫枉过正的危险似乎是堕落带给人最可怕的后果之一，为了矫正错误，我们往往陷入另一极端，以致处境一样危殆。仇敌魔鬼时刻准备把原来是上好的东西，改变成为使我们不义的工具，败坏我们的心灵。

**第二，另一个普遍的原因，就如那句人所共知的谚语所说的：“半吊子学问是危险的。”**这当然不是说满有学问就没有危险，一样是有危险的。但我相信在现今的情况下，不学无术会有更大的危险，就像那些初入行的新手，稍微学懂了一点，就自以为什么都懂了。

**第三，我认为在目前的情况下，还隐伏着一个危机，那就是——舍听道而仅专注阅读书籍。**光靠阅览书籍而不去听道，危险很大，因为这样的人没有机会感受到话语传讲出来时的能力。当一个人静坐家中看书的时候，当然书中所写的会给他一点影响，但如果他不高兴，他大可以合起书本，站起来到外边走一圈，但如果他在听道，就不可能这样做了。

因此，在某种情况下，听道能救我们脱离光靠阅读的危险——当然是指传讲的是真正的道。布鲁克斯（Phillips Brooks）曾经给讲道下过这样的定义：“经由人的性格传递出来的真理。”你也许并不同意他的说法，但的确相当有道理，圣经中也给我们不少这样的事例。事实上，上帝会使用人不同的性格，不但如此，讲道的人是一面讲解，一面应用经文所说的，以确保其中的真理能应用到实际上去。但是，当人光看书时，他可能永远不会想到应用的方面。恐怕在现今这个世代，人越来越不喜欢听道，而讲道的时间亦越来越短，结果借重书本的趋势就相应增加，而我们所面临的危机也就比以前的世代更甚。我当然不是在排斥书籍，我只不过是提醒大家这方面的危机，并且强调听道的重要和优胜之处。我们必须服在真理的大能下。我们在听道的时候，往往避免下结论，不谈实践出来的必要，可是传道的人却要不断提醒我们。他抓住我们，叫我们面对这些必要，就是这样，帮助我们免于陷入某种危机。

现在我要转去谈谈特殊的原因。其中一个原因是把求知作为唯一的目的，对真理和知识的探讨，只着重理论性及学术性的研究。例如我认识三位历史学专家，他们毕生专注于研究宗教各次大复兴和一些属灵的伟人，可是这些研究却丝毫没有影响他们。对他们来说，这些只是一种学问研究，属于纯属学术和历史的范围。他们熟知一切细节，可是对其中的精粹却毫无所知。在研究神学的过程中也潜伏着类似的危机：神学研究成了考试科目之一，成了学位或文凭考试的必修科，结果令修读的人把对关乎追求认识上帝的事仅看为一门学问，就算不用考试，趋势已经形成。人可以对属灵的事采取一种纯学术性及理论性的态度。事实上我认识

<sup>2</sup> 本章分题为校译者所加。——编者注

不少这样的人，他们甚至把它作为业余兴趣，就如有人喜欢闲时玩玩拼字游戏一般，两者的态度在伯仲之间。这类虚假的“知识”只是空谈理论，无关实际。我们已完全摆脱这种危机了吗？

**第二点特殊的原因，是我们纯粹用理性追求真理——只用理性。**把理性从人各方面孤立出来是十分危险的。我们都承认要优先运用理性，但是我们强调整理性，是迥异于光谈理性和把人视为纯理性的态度。这种态度最容易把人误导入“虚假的知识”里，这正是使徒保罗所要说的，对真理只有纯理性的寻求，不用心灵，也感受不到真理的能力，事实上是完全没有进入到感觉的层面。这类人纯粹用自己的思想去吸收知识，也完全不运用意志。如果研究的兴趣不能引起行动，又没有“带动”意志，也就一样没有益处。关乎这方面的经文，当然是罗马书 6:17。使徒说：“感谢上帝！……你们……从心里（这是心灵方面）顺服了（这是意志的运用）所传给你们道理的模范（这才引到心思上去）。”<sup>3</sup>从这节经文中，你可以看见人的所有都用上了。假如把理性从人的心灵和意志区分出来，结果就一定只落得一些知识的空谈，也只剩下一些虚假的所谓“知识”。

套用另一种说法，这种危机，就如仅晓得事物一些有关的皮毛，而不真正认识事物本身，此二者真如云泥之别。仅会传讲有关福音的事，和传明福音本身，有多么大的区别啊！一味只会论及关乎福音的事，却没有把福音释放出来，这是有可能的，这不仅毫无益处，而且十分危险。我们很可能略略知道一些有关的细节，却没有真正的认识。**别忘了，神学上的探讨最终的目的是认识上帝！上帝是有位格的！不是一堆抽象的真理，也不是一些哲理性的定论，是上帝的本身！有位格的！要真知道他——就是“认识你独一的真上帝，并且认识你所差来的耶稣基督”！**

上面所述的就是引起危机的真正原因。但我在这里还得额外提出一点，是给传道人的——只针对传道人。我认为有些人惯用清教徒和他们的著述，来替代自己的思考，用现成的分析和意思，而不是经过自己的思考分析。这样做的话，显示那人所有的，不过是“虚妄的知识”，只不过是存在于思想里的一些东西。求上帝救我们脱离这种仅会“传讲清教徒”的危险，或把它们用来替代自己的认真思考和心灵的行动。当然，这也同样适用于滥用其他任何作家的著述的情况。

## 二、对知识有错误看法的一些征兆

徒有虚妄的知识和对知识有错误的看法，这一类毛病有好些普遍的征兆。比方说，**这些人通常会缺少平衡。**他过去突然对某一方面的知识深感兴趣，于是锲而不舍地追下去，稍有心得以后就自满自足，对其他方面却毫无所知，只偏重自己的专长，结果失去了平衡。这种人的偏差，往往在他们所惯用的口头禅和陈腔滥调中表露无遗，常把一些故作惊人的用词或口号挂在嘴边。这些表现往往揭露不学无术的人的真面目，他们缺少真正的知识，也没有知识上的均衡发展。

使徒用“自高自大”这个形容词是多么恰当啊！不正把骄傲的人的形象描绘出来了吗？他因为知识而自我膨胀，难怪他能把腰板挺直站起来了。

<sup>3</sup> 按照原文的词序，首先是“顺服了”，第二是“从心里”，最后是“所传给你们道理的模范”。

这种人表现出来的特性，是无法容忍别人的指正，也不甘受约束，更不能忍受别人的反对，他什么也不能容忍。他既然学富五车，就无法接受别人的建议，不容相反的意见存在，也不肯考虑这些相反的意见。换句话说，“自高自大”的人的表现就是如此“傲慢”。使徒雅各认识这种人，因此他说：“我的弟兄们，不要多人作师傅……”（雅 3:1）如果教会里面的人都作师傅，你想那多可怕！许多人自认有知识，能领会万事，而当然也想让别人知道自己的本事，因此他们就僭占高位，结果是自欺欺人。

但是，最严重的还是在他们对待别人的态度上，这正是哥林多教会的问题。自认有知识的人说：“我们知识丰富，我们什么都懂！”他们自夸所拥有的知识和悟性，倒比他们炫耀自己的善行更多。其他的人既然不能领会，对偶像的事模糊不清，那么就简直不值得一顾。他们因此蔑视这些人，没有一点体谅，甚至把这些较软弱的弟兄全不放在眼里，就像他们根本不存在一般。还有一些人的傲慢表现在厌恶的态度上，认为别人既然悟性不高，就会妨碍自己的追求——为什么传道人总是提及那么浅显的道理？主日的聚会总是传讲福音性的信息，传道人还得唠唠叨叨地详细加以解释，担心聚会的人听不懂，因此较有知识的，就觉得给人拖了后腿似的，不能进到高处。这正是当日哥林多教会的光景，也是今天许多聚会地方的情形。较有知识的人都想百尺竿头，更进一步，但受阻于其他人，因此他们瞧不起别人，这种表现比比皆是。

最后我要提及的一种现象，就是这些错解知识，或徒有虚名而不是有真知识的人，往往会自满自足，不再认真追求，一味陶醉于自己的“知识”领域中。他似乎没有想到在世界某个角落还有失丧的人。他把自己埋在书堆里，看不见别人。偶尔与人交谈时，就告诉人他正在研读的东西，或是与人讨论真理问题，侃侃而谈。你岂没有发现你很容易会落在这类的偏差中，整日埋首书本，增加知识，启发自己，结果忘了自己身处在充满罪恶的世界？这是悟性与才干过人的人最常遇见的试探。他们可以耗尽一生只是从事知识的发掘，或与类似的人交流学问心得。

### 三、错误知识的虚空

请留意使徒在第 2 节所说的：“若有人以为自己知道什么”，对于这种人，他只能这样说：“按他所当知道的，他仍是不知道。”因为如果他真知道他所当知道的，他绝不可能有这样的表现。他以为他认识上帝，但他所认识的，不过是关乎上帝的一点知识，不是真正的认识上帝；否则，他的为人就不会是这个样子了。

让我引述那位伟大的怀特菲尔德在谈论圣经时所说的话：

这是我的磐石，是我的根基。我天天倚在枕上读圣经，已有 35 年之久。我爱读圣经，但圣经不过是把上帝的应许记录下来，而从头到末了，每个字都在讲述一个属灵的救赎计划，圣灵把我们连于上帝。藉着圣灵的帮助，信主的人能呼叫“我主我上帝”。但是，假如你仅以此为满足，魔鬼就会让你一味谈教义谈个够，你会从信奉阿米念派的主张，转而信从加尔文派；假如你满足于这种根本没有基督在你里面的现状，你应该够正统的了。<sup>4</sup>

<sup>4</sup> 引用以赛亚书 60:19 的讲章：“上帝——信徒的荣耀”。



留意怀特菲尔德所说的话：假如你仅热衷于这类理论性的知识，魔鬼就会让你对教义谈个够，假如你不认识基督，也不认识上帝，魔鬼根本不在乎你从阿米念派的主张转奉加尔文派的信仰，因为两者都同样有不足之处。只在理论上是加尔文派的，一点不比只在理论上是阿米念派的人有价值。因此他提出警告，因为他所关注的是我们是否在一个得着了圣灵的状态。然后他往下说：“当你得着圣灵的时候，你就可以说：‘上帝是属我的。’”他的意思是说：魔鬼一点不在乎你光有知识而没有圣灵的教导，因为仅有知识本身，就算是真正的知识，也没有多大区别。这就是怀特菲尔德说的话。他本人信奉加尔文派主张，而且是有史以来最伟大的布道家之一。

让我再提出另一个理由。我们这样的景况——自以为真知道，真有见识，因而自以为是，把那些专爱搞活动的人看扁了，批评他们不懂属灵的事，于是不理睬他们——为什么会如此荒唐呢？为什么这并不是真知识呢？答案就是：知识的浩瀚无涯！我们现在所谈的知识，是对上帝的认识啊！所有这一切道理，都是关乎上帝的事！你如果明白这一点，你就会同意人怎么可以自夸见识渊博，他一旦领会到知识是如何广阔无边，就一定会看见自己是何等渺小如侏儒，就像在大海边涉水的小孩子一般，自以为已经到了水深之处，但对大海的深邃，究竟知道多少呢？他其实一直只在头脑的知识里钻。但当你一想到这知识，就是圣经里一切的启示，都是为了要把我们带进对上帝的真认识里，他是那位在荣耀中永存的，满了威严、尊贵和圣洁，你就明白这样一个自称有见识的人，怎能有资格自夸呢？请再看看使徒保罗在写给以弗所教会的书信中，如何为以弗所教会祈求，他“在父面前屈膝”，为的是什么呢？为的是要他们“能和众圣徒一同明白基督的爱是何等长阔高深；并知道这爱是过于人所能测度的”（弗 3:18-19）。想想看：这个人，只因为他读过清教徒的教训，也研究过神学，就自以为满有知识，比那些无知的人高出一头，就如此神气十足大摇大摆地走路！“自高自大！”可怜的人！他看不见自己的无知！“按他所当知道的，他仍是不知道。”假如他真正认识上帝的话，他就不会有这种形象。要全知道那浩瀚无涯的知识，简直是不可能的。

#### 四、拥有真正知识的人

为了要强调这一点，我要引述好几位对这真知识稍微有点领会的人的话。让我先引述司布真的话：

你们这些自以为知道并认识真理的人，求圣灵帮助你们，不要说没有经过经历印证的话。但我希望我们可以承认自己确曾与父上帝交谈过。我们从来没有见过他的面，也没有见过他的形象，并没有像摩西那样的经历，被上帝放在磐石穴中，看见了上帝的背。但我们确曾与他有交通，也呼叫“阿爸，父”，也从心里敬拜他说：“我们在天上的父”。我们确曾到过他面前与他相交，并不是自欺。我们已寻见他，并且因着基督的宝血，得以就近他的脚前，向他陈明心里要说的，甚至向他辩白过。其实也不是我们一直在向他诉说，他也曾照自己的旨意，藉着圣灵，把他的大爱充满我们心里。我们有了作上帝后嗣的灵，他也向我们显出为父的慈爱。我们虽然没有听到任何声音，却真正感觉到了；虽然没有天使给我们见证，我们却已知道了，圣灵与我的心同证我们是上帝所生的。他接纳了我们——并没有把我们拒之千里外。我们因基督的血得以亲近上帝了。<sup>5</sup>

这就是真认识上帝的知识！以撒·华滋也举出弗拉维尔的例子。当时弗拉维尔正在旅途中，

<sup>5</sup> 引用约翰一书 1:3 的讲章，时为 1861 年 9 月 15 日。

突然上帝就近他，让他得着很亲密的经历：

他在路上，心思澎湃，就像以西结在异象中所见的河水，愈涨愈高，直至泛滥两岸。当时他心中的意念，是愿意沉醉在这属天的极大的喜乐中，叫他完全再看不见周遭的事物。当时有好几个钟头，他就像在床上熟睡一般，浑然不觉周遭所发生的事。后来到了有一股清泉旁，他感到筋疲力尽，就坐下来，用泉水洗濯，心中渴慕：如果合上帝心意的话，就让他在那地点离开世界。当时他感觉死亡一点也不可怕，甚至可爱，这是他从来没有过的感受，这当然是因着基督的荣面。当时他相信自己快要断气，但他想不起自己当时是否想起自己的妻儿或其他任何地上的事。后来他到了下榻的旅馆，那感受仍然抓住他，叫他不能入睡。他心中满溢了主的喜乐，叫他觉得自己像是另一个天地的居民。过了好多年以后，他回想到那日，感受就像在天一样。他承认那天的经历，叫他真正预尝天上的生活，比他所读过的许多书或听过的许多信息，更叫他实实在在地尝到在地如在天地的感觉。<sup>6</sup>

这是弗拉维尔的见证。让我们也听听爱德华滋所说的话：

1737年，我为了健康的缘故，骑马到树林中散步。在一个平时常到的隐蔽的地点下了马，一面漫步，一面默想上帝的话和祷告。当时我所感觉得到的，就是上帝的儿子作上帝和人中间的中保，是何等的荣耀，他的恩慈大爱，他降卑所显明的柔和谦卑，是何等奇妙、伟大、丰富、纯全和甘甜！这个平和而甘美的恩典，在天上也显得十分伟大，基督显得不可言喻的崇高超脱，可以淹没人一切的心思和概念。这样的感受，据我估计，大概延续了一个钟头。在这个钟头内，大部分时间我在流泪痛哭。我心里有说不出的火热，愿意倒空自己，向主完全降服，躺在尘灰中，单单被基督充满，以圣洁纯全的爱爱他、信靠他、仰赖他而活，并藉着一种属天的纯洁，完全得洁净。<sup>7</sup>

我再提一个例子，是一位清教徒博尔顿（Robert Bolton）在一本于1635年出版的书中，形容一个叫霍兰（John Holland）的人所经历的事：

请听另外一位属上帝的圣徒如何走完他一生的路。在他去世前一天，他继续用了两个多钟头默想和讲解罗马书8章。突然他对我说：“你停下来不要读下去啊！我见的这光，是什么呢？你把洋烛点燃了吗？”我回答说：“没有！这是阳光呀！”当时是一个晴朗的夏天傍晚五时左右。“阳光？不是呀，是我的救主的光辉呀！”然后他又说：“世界呀，再见了！欢迎天国的临到。今天从高处来的晨星，临到我心中了。等我离世以后，在为我举行的丧礼中，你们要这样说：上帝亲近人，与人相交。”（这是他要求在他死后所传讲的信息——上帝亲近人，与人相交。）“我感觉到他的怜悯，我也看见了他的荣耀，或在身内或身外，我说不出来。上帝知道，但我所看见的，是没法用言语表达出来的。”就是这样，他灵里满溢极大的喜乐，笑容满面，声音柔和，就如漫游到天国，而他所说的，我们根本不能领会。当第二天太阳刚升上，他就如雅各扶着杖头坐起来，说出下面这些满有恩典的话，结束他的一生：“啊！我将有何等奇妙的改变！从黑夜转入白天，从黑暗进入光明，出死入生，哀伤要化为安慰，又从这结党纷争的世界迈进天国！啊，我亲爱的兄弟姐妹和亲友呀！万分可惜我要把你们都撇下，可是，当我离开以后，请你们别忘记我死的情景，希望在你们离世前也能得着我现在所感受的，就是上帝如何就近人！啊，现在你们这些火车火马，就是当年把以利亚接去的，要把我载去我那快乐的天家；你们这些可爱的天使，你们怎样把拉撒路带到天上，也要怎样把

<sup>6</sup> John Flavel, *Treatise of the Soul of Man*.

<sup>7</sup> Jonathan Edwards, *Personal Narrative*.

我带去，啊，把我带去我所至爱的主的怀里，阿们！阿们！主耶稣啊，我愿你来，快点来！”就是这样，他便睡了。<sup>8</sup>

这就是真知识，是我们所该认识的知识。我所要说的意思是：当我们领会这正是圣经所要引导我们认识的，也是所有神学研究的目标、所有属灵教导的目的，如果我们领会这就是那“知识”的话，我们还会自认有知识，“自高自大”，以自己所谓的“知识”和“学问”自夸吗？这简直是不可能的。

## 五、真知识的检验标准

且让我们想想有什么能试验出自己究竟有没有这“真知识”的准则。**首先最重要的，显然就是爱上帝的心**，正如使徒在哥林多前书 8:3 所说的：“若有人爱上帝”，他实际上是说：这就是知识。换句话说，认识上帝的，就必须爱他。人根本不能没有爱上帝的心而能认识他，因为上帝就是爱，因为他本质的荣耀，也因为他的所是。人若真正认识上帝，自然就“落在惊异、爱慕和颂赞”的感受中，他必会爱上帝。真知识一定会引进对上帝的爱慕。所以，假如我们不能说“我们爱上帝”，那么我们会有资格说“我们认识上帝”吗？我们可以有一大堆关乎上帝、与上帝有关的知识，甚至我们可以在思想上明了救恩的全部计划，但我们仍然可以对上帝一无所知，并不真知道他。“认识你独一的真上帝，并且认识你所差来的耶稣基督，这就是永生。”（约 17:3）上述引自敬虔的人的话，就将这真知识清楚地说明出来。

**第二点，要试验这知识的另一个方法，就要凭那自认有知识的人的品格作定准。**“知识是叫人自高自大”，这是使徒指出来的，“唯有爱心能造就人”。究竟造就出怎样的品格呢？哥林多前书 13 章就说得十分清楚：

爱是恒久忍耐，又有恩慈；爱是不嫉妒，爱是不自夸，不张狂，不作害羞的事，不求自己的益处，不轻易发怒，不计算人的恶，不喜欢不义，只喜欢真理；凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。爱是永不止息。先知讲道之能终必归于无有，说方言之能终必停止，知识也终必归于无有。我们现在所知道的有限，先知所讲的也有限，等那完全的来到，这有限的必归于无有了。（林前 13:4-10）

真实属灵的品格就是这样，它的特点是什么呢？首先最主要的，就是谦卑。看看在圣经的记载里面那些遇见过上帝的人，他们都要仆倒在地像“死了”一样；他们要像以赛亚那样说：“祸哉，我灭亡了！”他们会因自己的知识和学习自夸，自以为高人一等吗？不会！他们只会自惭形秽，只会自觉不配站在那个地位上，不配批评别人。真正的知识必定会带出谦卑，也会带出圣洁与敬虔。

那么，对待邻舍的态度又如何呢？哥林多前书 13 章也已清楚指出来——我们要爱我们的邻舍。我们的主也说过，这是第二条大的诫命：“爱邻舍如同自己。”那么，我们自然就该爱他们，尤其是因为他们软弱无知。如果他是阿米念派的弟兄，那又怎样？如果他不认识恩典的教义，那又怎样？我们该如何对待这样的人呢？难道我们要鄙视他，不理睬他，把他撇在一旁吗？让我为你们再一次引述怀特菲尔德的话：

<sup>8</sup> Robert Bolton, *Comforting Afflicted Consciences*.

对这样的人，信主的人就会想到在他们当中基督的产业。主说：“我的羊。”呵，为了这宝贝的称呼——“我的！”我要称颂上帝！照着他永远的拣选，我们成了他的羊。主基督说：“父所赐给我的羊。”这些羊是父上帝因着从亘古以来与他儿子所立的约，在这个约中赐给耶稣基督的。

这是对拣选这伟大的教义一个何等宝贵、奇妙的说明，这拣选的教义也正是恩典的教义的一部分。怀特菲尔德又说：

我愿那些还没有这样领会的人能有更好的头脑思想，虽然我相信在反对此教义的人当中，很多人的心比头脑更好。愿上帝帮助我们能存诚实的心彼此包容。

怀特菲尔德说：“愿他们有更好的头脑去思想。”我们当然也会同意他这句话。我们相信这样的人是犯了错误，但毛病是在他们的头脑思想里面，他们还没有看见。我们不要鄙视他们，或嘲笑他们，不要把他们撇在一旁不理睬，不要看见他们从对面走过来时，你就走去马路另一边，不要认为他们不配和你有交通，也不要认为如果和他们理论，你是在浪费时间。不要这样！让我们同意怀特菲尔德所说的：他们的心比头脑更好。只要一个人的心是对的，就算他的思想不对，我们也要存心忍耐对待他，帮助他。我们不该只指出别人的错处，一心想证明自己是正确的。假如你相信你是正确的，别人是错的话，那么，你的责任就是要纠正他。你要纠正他，就要用爱心、忍耐，设法了解。不要用威吓的态度，更不要把他看扁，轻视他。你要设法了解他，向他提出例证，跟他讨论研究。不要向他激烈地喊口号，要尽量用爱心为他阐明圣经里的话，好引导他在头脑上明白更多。不错，当一个人有真知识的时候，他一定会“爱邻舍如同自己”。

## 六、真知识的成果

那么，总的说来，真知识的成果是什么？**首先，我们会在主里有喜乐。**我的朋友啊，当我们认识主的时候，我们不单是信靠他，我们也在他里面喜乐。“你们要靠主常常喜乐；我再说，你们要喜乐。”（腓 4:4）教会里面最喜乐的人，一定是那些认识恩典的教义的人，他们绝对不会因自称为有知识而自高自大，他们因为认识上帝，且领会他的大爱，就一定充满喜乐。

**同样，他们会为了上帝的名大发热心，因而对丧失的灵魂充满怜悯。**世上最伟大的布道家，正是持守恩典的教义的人。为什么呢？因为他们对上帝有最清楚的认识。你晓得这个事实吗？在 1790 年间掀起的伟大的福音运动的初期，每一个参与其中的人都是加尔文派的。我不喜欢这种在圣经里找不到的称呼，但这却是简单的历史事实。今天海外流行一种概念，认为那些高举恩典信条的人都不作工，也不相信福音工作的重要性。为什么人们会有这种概念？其中有点道理吗？如果有的话，那意思就是：我们自以为有的知识，根本不是知识。我们有的只是无用的理论上的知识，不是认识上帝的知识。人若认识上帝，他就一定要比别人更为上帝的名发热心，更看重上帝的荣耀，他会渴望全地的人都来亲近他，他也一定是个最活跃的传道者。他必然会如此，因为他真正认识上帝，他也热爱那些丧失的灵魂。

**多希望我们真的认识他！就为了这个原因，上帝的儿子要从天上来到地上，要叫世人认识父上帝的荣耀。上帝的儿子甚至来到地上受死，也只是为了这个目的。我们也该认识他们——圣父上帝、圣子上帝、圣灵上帝。假如我们能够这样认识的话，就能照着我们那有限的容器，**

活出我们的主的生命，也就能像他一样忍耐。“压伤的芦苇，他不折断；将残的灯火，他不吹灭。”（赛 42:3）虚妄的知识常为我们带来偏见、傲慢，也不能容忍别人，求上帝怜悯我们。

“你们应当有这样的意念，这也是基督耶稣的意念。”（腓 2:5，新译本）耶稣是何等谦卑！让我们能表明自己是认识上帝的，不光是藉着我们对上帝的爱，也是藉着我们对邻舍的爱，尤其是对那些失丧的、软弱无知的、退后灰心的、在灵里作婴孩的、初信的和那些学习迟缓的。愿我们能对他们满有忍耐，正如上帝对我们满有忍耐一样。

未了的话——我们怎样才能得着这个真知识呢？我只能提纲挈领地提点一下。**读圣经！很明显，你要从读圣经开始。可是，还要加上对自己的省察，这一点是多么重要啊！**如何省察自己呢？假如你读圣经的领会是正确的话，你自然很快就会知道。你要查问自己，把从圣经里学习到的应用出来。比方说：“这话是对法利赛人说的，但我是不是这样呢？”但是，你如果在省察自己方面需要一些帮助的话，那就要读一些真正认识上帝的圣徒的日记。爱德华滋曾提出供人省察自己的一系列问题，梅德利的弗莱彻也曾提供过类似的建议。如果你喜欢，可以参考这些问题。不管你怎样做，你必须去做：省察自己！

**我还要强调另一点——阅读要平衡。**我对这方面相当关注。没有任何事要比失去平衡的阅读习惯更容易产生虚妄的知识。那些光阅读神学书籍的人最易受害。因此我要劝诫人，阅读要平衡，就如饮食要平衡一样。有人问：“你的意思是什么呢？”让我存谦卑的心这样回答：“使我获益最深的，是我一面读神学书籍，一面也读属灵伟人的传记，以保持平衡。这是我能给大家最有帮助的忠告。”

我习惯上是这样：我通常在早上研读神学著作，到了晚上，我就会转去读一些传记。这样的阅读方式的好处就是：经过一个早上三四个钟头的研读，到了中午的时候，不免自觉有点了不起，自认已获得不少知识，可以炫耀一下——我就是这个样子！我记得很清楚我第一次“失脚”的经历，那是在 1928 年，我偶然捡起爱德华滋的生平传记，我以前从来没有听过他的名字，但我开始翻读他的传记以后，很快就发现，任何人读他的生平，只要你读过一页，你就不能不自惭形秽，那个下午我读了爱德华滋的生平的感受，把我经过一个早上的研读所得的错觉全盘纠正过来——所以对付虚妄知识的贻害，最佳补救办法就是读一些属灵伟人的传记，就如爱德华滋、怀特菲尔德或梅德利的弗莱彻的生平。

主日晚上我通常也会这样做。对传道人来说，星期日是十分危险的一天。假如你不想出错，那么，当你在星期日晚上回到家里喝过茶或吃了饭以后，不妨拿起一些有关怀特菲尔德或爱德华滋，或其他一些伟大的清教徒的属灵经验的书籍读一下。尤其是如果经过主日一天的服事，你自鸣得意，觉得自己的讲章很不错，证道有力，那么，当你翻读这些属灵伟人的传记，不久你就会被带回现实里，看见自己的缺欠，甚至你会开始怀疑究竟自己有没有传讲过什么信息。我在想：我们真正传讲过信息吗？传过多少次呢？多少时候我们有过像怀特菲尔德那种经历呢？有一回他正在传讲信息的时候，突然停下来，向会众说：“啊，但愿你们能感受到我现今所感受的！”各位传道人，你们以为如何？就因为我们积累了相当多的理性知识和神学上、学术上的资料，就自认有了对上帝的认识，这是多么愚蠢可笑的表现啊！“……要在我们主救主耶稣基督的恩典和知识上有长进。”（彼后 3:18）我们能像司布真那样，知道被上帝“拥在怀里”的感受吗？我们有真正“感受”过面对上帝的滋味，就如清教徒们所说的吗？

要“知道并感受”到上帝的亲近！如果我们对这种感受一无所知的话，我们所拥有的全部知

识，又有什么价值呢？“我若有先知讲道之能，也明白各样的奥秘、各样的知识，而且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得什么。”（林前 13:2）求上帝保守我们不致落在“虚妄的知识”里，因为这并非是真知识，只是假冒的，而且毫无用处。

本文刊载于《教会》2015年5月第3期，总第53期。

# 在道中连于基督

## ——基督徒生命成长的关键

文/以思

### 引言

午正出来打水的撒玛利亚妇人遇见耶稣时，她根本不认识这位主动与她说话的生命之主。那时，在她的生命中，只有干渴，没有活水泉源。她的灵魂正在罪中，且是与神完全隔绝的。但随着耶稣与她说话，极重大的事就不断发生：耶稣说话……妇人不解……耶稣再说话……妇人再明白一些……最后不仅是这一位女子得着了使她不再渴的生命，而且那城里有好些人“因耶稣的话”也都信了（约 4:1-42）。

这里没有可见的神迹，却是一个话语在行动并改变灵魂的惊心动魄的场面，使她认识并连于基督。实际上，话语不仅在那时对撒玛利亚妇人重要，而且是对所有基督徒生命的所有时刻都至关重要。教会和信徒的危险、荒凉、退后，都与不正确地对待神的话有关。以至于保罗在晚年仍在告诫提摩太，末世必有危险的日子来到，要明白圣经，要按正意分解神的道（提后 3:15, 2:15）。现今可以说是末世之末，教会的混乱与荒凉，信徒生命的无知与软弱，岂不也是因对神话语的轻看而必然导致的吗？我们岂不应当警醒，回归主道，渴慕在道中更认识基督并以基督为至宝吗？

为此，本文虽不试图对神的话做一个系统性的、全面的阐述，但会专注在几个格外重要却容易被忽视的方面。首先是关于这道的内容与特征：神的道是启示性的，其内容是有核心关注的，是大有能力的；之后是信徒如何在道中与基督联合，且在这联合中长进，持续地被福音更新，神的话在其中都是极关键的；最后指出教会对神的话的冷淡、偏离的危险景况，并给出教会与个人回归主道的一些实践性建议和劝勉。求主施恩使他的话运行在我们中间，成就他自己的旨意。

## 一、道的内容与特征

### 1、圣经是神的启示，人唯有藉着这启示才能认识神

“圣经都是神所默示的”，这里的“默示”原文意为“吹气”（提后 3:16；彼后 1:21）。也就是说圣经是神的启示，而不是人意，不是人的猜想、经验、推测。神在说话之前在他里面有没有话？有。当这话被说出来，就成为神的行动，比如神的创造、拯救与审判、使天地被立、使人心回转。这话被记录下来，笔之于书，就是圣经。

人要真正认识神，明白神的心意，与神在正确、有效、和好的关系中交往，只能通过神的话。当撒玛利亚妇人刚遇见耶稣时，即使她清楚地看见了耶稣的外貌，但事实上却完全不认识耶稣。她与神是隔绝的。在她的生命中，只有罪恶的情欲、世界的风俗和魔鬼的权势。如果不是耶稣主动与她说话，她仍将一直活在这种隔绝中而不可能与神交往。反之，一个人若想通

过神的话以外的什么来认识神，他就根本找不到真神，被找到的一定是假神。因为人对神的有效和正确的认识不可能建立在人自身的感悟、期待和知识之上，这样认识的神只可能是人根据自己的私欲臆想出来的偶像。

### 为何人不能通过自己的知识认识神，而只能通过神的特殊启示（圣经）？

第一，因为神是创造主、启示者和决定者，而人是被造的、被告之的和被决定的，因此除非创造者主动启示，人不能靠自己的知识知道神的心意（摩 3:7）。

第二，更根本的原因是人的罪，罪使人心虚妄、昏暗、刚硬、抵挡神，甚至与神为敌。因为罪使人心昏昧，人对自己罪的认识是肤浅的，对神天然的认识也是偶像式的，只有通过圣灵藉着神的启示，人才能认识到自己的罪和神真正的荣耀（罗 1:21-23；弗 4:18-19；西 1:21）。

第三，福音完全出于神的智慧、知识和作为，而绝非出于人的定制、计划和期待。神在古时就不断地通过先知启示他的救赎计划，又照这预先的启示在基督身上都成就了，最后又启示众使徒明白这隐藏在创造万物之神里的福音计划和奥秘。因此若非神的灵通过先知和使徒启示并记录下来，没有人能知晓这福音（来 1:1-2；弗 3:3-5、9；罗 11:33-35；林前 1:10）。

第四，神使人信福音的途径也是通过基督的话。信道是从听道来的，听道是从基督的话来的。人若未曾听见基督的话，怎能信他呢？人只能明白人的事，只有圣灵能参透并指教我们神的事。圣灵如何指教这些事呢？不是通过某种人的感觉或别的什么，而只通过基督的话（罗 10:17、14；林前 2:13）。

笔者初信主时，常常因“感觉不到神”而陷入深深的怀疑和痛苦中。后来才明白，是我认识神的方式错了！人天然的感觉既不能否认神，也不能帮助人认识神，但我却试图通过自己的感受来或寻求神，或怀疑神。我相信这也正是许多信徒至今仍然软弱、怀疑甚至跌倒的重要原因。因此，需要把对神的认识、信心建立在圣灵启示的神的话上，这样的信心才是正确和坚固的，才能真正的认识基督福音的奥秘。这福音的奥秘正是圣经的内容与核心。

## 2、道的内容与核心

圣经不是百科全书，不是高深的道德教训，也不是很多人以为的一套教我们如何敬天爱人的知识体系。使徒保罗说：“这圣经能使你因信基督耶稣有得救的智慧。”（提后 3:15）

首先，这里说圣经有的是关乎人“得救”的智慧。而这“得救”不是关乎人的道德品格，也不是关乎人的今生和肉体，乃是关乎神与人的永恒关系，即，有罪的人将被圣洁的神终极性地定罪以致永远灭亡。也就是说，“得救”是要把一个人从“与神为敌，被罪和死亡的权势所辖制，最终必然被神定罪，以致在永恒的地狱中受永刑”的可怕处境中拯救出来，而使他“与神和好，归入基督，进入神为他百姓预备的永恒天国中得永福”（罗 8:1-4；约 3:16；西 1:13，21-22）。

其次，圣经是叫我们“因信基督耶稣”而得救，而非倚靠我们的行为。当我们开始读神的话，就会读到神圣洁的律法，比如十诫命。如果你以为自己还不错，从小就遵守了，至少不像另一些更败坏的人（可 10:20；路 18:11），那就说明你没读懂、没真正面对过神的话，你的黑



暗比那些知道自己有罪的人还大（路 18:14），你正在往地狱的道路上直奔；相反，如果你读到神神圣的律法和教训，意识到自己的心是厌恶神圣洁命令的，自己的行为正破坏和抵挡神的律法，你看见你正在神的忿怒之下，因此而惧怕、对自己绝望，这正是在圣灵的工作之下神律法发挥功用了（罗 3:20；约 16:8）。

但律法并不是神话语的全部，也不是圣经的核心内容，神要继续在他的话中使你看见基督的拯救行动。人得救不是靠自己的任何行为和品格，而是单单靠相信耶稣基督和他的工作。耶稣是神的儿子，是神所立的基督；他为了我们而道成肉身，在地上完全遵行了天父的旨意，最后顺服天父以至于死，第三天从死里复活。因为基督在十字架上已经为他的百姓承受了神终极性的审判和刑罚，就使凡信他的人因这代赎之功而被神白白地称义，并得永远的生命。

我们需要同时关注神话语的这两种形式：律法与福音。律法是神对人应该做什么、不应该做什么的要求或命令，福音是神在基督里的应许和行动；律法揭发人的罪，导致人绝望，福音则宣布罪人可以藉着基督而罪得赦免，不至灭亡，反得永生。律法是为显明人的罪并使人知道神的忿怒，且要指向福音，否则就失去了其功用和目标。因为非信福音，没有人能脱离神的忿怒。

**福音是圣经的核心内容。**圣经启示的一切基督教真理都是对于福音的说明。福音就是神通过他儿子的死和复活，终极性地救赎犯罪的子民，并以圣灵和道使他们悔改归信基督而得赦罪、称义、与神和好、得到基督里永远生命的拯救行动。

这是何等宝贵的“福”音！若一个人被这福音所光照，他必渴望更认识基督，以基督为至宝，满怀感激地渴望自己的生命完全被这福音支配。因此，我们不能停留在“我已经明白了福音”，以为“自己现在所需要的就是怎么做，怎么生活”，而是要不断地在整本圣经所有的经文和主题中更明白、接受和遵行这福音。同时，若这福音是圣经启示的核心，我们就也要以这福音来理解、接受和遵行所有的圣经经文所启示的真理。这两点都非常重要。

一方面，我们看到许多人在神的话上浅尝辄止，以为明白了福音就开始不专注在这福音之上，而被别的东西所吸引。毕竟，这世上能代替福音的“好东西”似乎很多，比如社会改良、道德提升、生命更新等，不是说这些不好，而是当人专注在其上时，就容易偏离和更改福音。那些以为明白了福音却不热切专注于这福音的人一定要警醒，他要么没有真明白和信靠福音，以至于将来不能得救而被神永远弃绝；要么他所建立的工程在最终被神验收时，将如草木禾秸一样被火烧尽（林前 3:12）。

另一方面，若不以十字架的福音为中心去理解、接受和遵行整本圣经的话，就容易支离破碎地，甚至错误地理解圣经。比如对神命令的理解若不是指向福音，这命令只能定人的罪，使人绝望。罗马书 12:1-2 中讲到的“将身体献上，当作活祭”，若不以“所以”之前的福音为根据和动力，这奉献就既不会是“理所当然”的，也不会是满怀感激的，只会使人绝望或骄傲自义。

我们要更深地通过神的话去认识先知们所预先宣告、使徒们所见证的福音到底是什么。为何使徒们在监狱中还说：“为此，我就欢喜，并且还要欢喜”？保罗在被捆绑之中仍被怎样至宝的福音所驱动？彼得为何在年老时仍将常常提醒信徒的事再提醒他们？（腓 1:18, 3:8-11；彼后 1:12-18）当我们持续地通过整本圣经来专注和认识福音的时候，福音也将持续地在我

们的生命里、在教会中行动，使我们结出圣灵的果子。

### 3、神的道是活的，是行动的

神的话语是神的启示，是神的计划、旨意和作为，因此就不单单是消息、信息、命题，而是神大能的行动。因为当神的话语被说出，就绝不徒然返回，圣灵就会藉着这话语行动，成就神所喜悦的旨意（赛 55:10-11）。

**神通过他的话一直在历史中施行他的作为。**神通过说话创造万物和人，他一说话，万物就照他的旨意立定了（创 1:3、26；诗 33:6、9）。神也通过说话与人立约，又在人违约时施行审判，预先宣告基督里的救恩计划（创 2:16-17，2:14-19，3:15）。照他的话，神的儿子成了肉身，在一切的事上按着父的意思行，最后照父的旨意死在了十字架上，是因耶和華定意将他压伤，使我们众人的罪都归在他身上（约 6:38；赛 53:6、10）。又照着圣经，他复活了，并赐下所应许的圣灵，成就了他劳苦的功效，又为多人代求（路 24:25-27；赛 53:11-12）。

**不止如此，神的话现在也仍在行动。**神的道现在仍藉着福音工人的宣讲而行动，使人悔改归信基督，重生得救（罗 10:17；彼前 1:23-25），并且也运行在信主的人里面，为要成就他的旨意，使他们更认识基督（帖前 2:13；腓 2:13）。很多传道人，内心深处几乎不相信福音会行动。但在教会和福音的现场每天都在发生的事实是：神的话正在藉着工人行动，使不信的人悔改信主，使信主的人信心被坚固。

有人说，但有的人听见神的话之后没反应啊？是不是神的话在他这儿落空了？不是的！使徒保罗见证说，神藉着他所传讲的道使人活，也使人死（林后 2:14-17）！人若听见神的话而顺从遵行，就会因为他的顺从而蒙福；人若听见神的话而抵挡拒绝，也会因为他的抵挡而被定罪。无论是人的顺服还是抵挡，都是神的话语行动所带来的果效，是神的话正在成全（罗 9:6、28）。

**更加严肃的是，神的话的行动所达成的果效是终极性的。**对于非基督徒，当他面对神的仆人传讲神福音之道的时候，他今生对道的拒绝与接受，会决定他永恒的结局。因为末日的时候，主耶稣同他有能力的天使将从天上显现，要报应那不认识神，和那不听从我主耶稣基督福音的人。他们要受刑罚，就是永远的沉沦，离开主的面和他权能的荣光（帖后 1:8-9）。对于基督的门徒，主耶稣和使徒们的教导也总是用终极的“那时候”来劝勉信徒要信靠顺服神的话，其果子也会存到永远（约一 2:15-17；加 6:7-10）。

认识到神的话是在历史中，也正在行动，且其行动的果效是终极性的，这对于传讲神的话的仆人和听神之道的人来说都相当重要。神的仆人当更加在神面前忠心倚靠神，不是靠着自己的才能和势力改变人心。当忠心地接着正意分解神的话时，神的话自己会行动；听道的人也当面对神的话，因为神的话是大能的，若你听道后仍然“纹丝不动”，不要以为神的道是软弱的，你反要警醒和害怕，因为你正在抵挡神的话。对神的话，你的抵挡或是顺从，其影响都将是永恒的！

## 二、在道中与基督联合

## 1、神藉着道重生我们，使我们联合于基督

如前所述，神的拯救行动既在各各他山的十字架上，藉着他的儿子为罪人代死复活，成就了代赎的恩典，也就继续通过神的话和圣灵的工作，在教会中、也通过教会向他的百姓施行，使人悔改归信、重生得救，与基督联合并在这联合中长进。在这个过程中，话语的工作是至关重要、不可或缺的，因为圣灵是藉着话语工作来成就神的旨意。

**神的话使人认罪悔改，转向基督。**罪人的心是何等的昏暗无知，若非神通过话语光照人心，罪人不可能有真正的悔改。人常常只看见别人眼中有刺，却看不见自己眼中有梁木；即使有时人犯罪后会被良心责备，也只是道德性的，而不认为是得罪神、惹神忿怒；即或有些人意识到并愿意离弃自己的一些罪，但也并非是想讨神的喜悦，而只不过是为了个人的健康、事业或名望（太 7:3；撒上 15:30）。

一个人的悔改若不是建立在神的话上，就一定是建立在别的什么上，比如人的道德、良心、天然的宗教情感，这样的悔改不是真正的悔改。但当他，也只有当他面对神的话时，因为圣灵的工作，他才知道罪是得罪神的；只有神的话把人带到神的面前，使他认识到神是何等圣洁、公义与威严，人是何等污秽、邪恶和败坏，因此他正被神厌恶和定罪，于是呼喊着“我灭亡了”；也只有神的话中，他看见基督的十字架，才意识到基督竟然为自己这罪人受刑！在神的话中，他也看见基督已经复活，是唯一的救主和万有的主，于是才会真正悔改转向基督！

在现今的教会中，怎样强调悔改都不为过，因为教会中有很多没有真悔改的“信徒”。一个人若非在神的话里看见自己的罪并恨恶罪，就无法真明白和领受救恩！若一个人不悔改，他的心没有转向神，他却说自己领受了救恩，试想，他领受的是怎样的救恩呢？很可能只是知识上的，而不是位格关系上的以耶稣为主；很可能他只是把耶稣当成“成全者”，帮助自己变得更好，而不是拯救自己脱离罪恶和神忿怒的救主；他的“信主”很可能只是为了世上的好处，是以自己为中心的“信主”，就像行邪术的西门（徒 8:18-22）。

**神的话使人归信基督，以基督为主。**信道是从听道来的，听道是从基督的话来的（罗 10:17）。一个人的信心，只能从神的话而来。把信心建立在神的话以外的任何别的根基上都是不稳固而且是错误的，无论这根基是神迹、经历、感受、行为或是别的什么。那想让主打发拉撒路到自己父家的财主，被告诫说：“若不听从摩西和先知的話，就是有一个从死里复活的，他们也是不听劝（路 16:31）。”

主耶稣在复活后建立门徒信心的方式是通过对神的话。主指责他们的，是对“先知所说的一切话”信得太迟钝，进而“开他们的心窍，使他们能明白圣经”（路 24:25、45）。同样地，彼得年老的时候也是以“先知更确的预言”来坚固信徒的信心。虽然彼得“乃是亲眼见过他的威荣”，又“亲自听见这声音从天上出来”，却仍劝勉信徒“在这预言上留意，直等到天发亮，晨星在你心里出现的时候”（彼后 1:16-19）。

神的话都是为基督作见证，为要引人悔改，信靠耶稣。但神的工作绝不是到此为止，神还要藉着他的话使人持续地在基督里长进。

## 2、在与基督联合中不断地长进

现在你们因我讲给你们的话，已经干净了。你们要常在我里面，我也常在你们里面。……常在我里面的，我也常在他里面，这人就多结果子；因为离了我，你们就不能作什么。……你们若常在我里面，我的话也常在你们里面。（约 15:3-5、7）

这是主耶稣在离世归父前对门徒说的话。耶稣在这里说，我们通过神的话已经归入了基督，并且与基督持续地联合、同在、结果子的一个重要途径就是“我的话”。我们信道是从神的话而来，而神的话不只是入门时的途径，而是整个基督徒的成全所必须的。圣经不仅使人悔改归正，而且要教导我们学义，叫属神的人得以完全，预备行各样的善事（提后 3:15-17）。

在重生得救之前，我们完全是属肉体的人，而肉体的本性就是倾向于邪恶，因此只能犯罪。那时我们不服神的律法，也是不能服。同时，律法也不断地显明和定人的罪。但那些已经悔改归信基督的人有基督的灵住在他里面，是属基督的了，他虽然还有肉体，但却不再属肉体。那么在信徒生命中，神的话如何运行呢？

1) 圣灵不断地把主耶稣基督十字架上的爱浇灌在他里面，使他被这爱激励，甘心乐意地顺服圣灵，行神的旨意，渴望主的旨意成就。但人如何确切地知道神的旨意呢？不是通过人的猜想、期待、感受、道德或规条，而是通过神启示的话语（罗 5:5-8；林后 5:14-15；腓 1:18）。

2) 当他不顺从圣灵而顺从肉体，放纵自己的情欲时，圣灵会通过律法严厉地责备他、管教他，使他看见自己的罪，以及自己的罪使福音被拦阻；圣灵也为他担忧，使他看见神的不悦。虽然神最终会保守圣徒坚忍到底，但在信徒犯罪时，神的确可能会使他暂时失去救恩的确据，陷入忧愁和懊悔当中（林前 9:12；弗 4:30；来 12:5-11；林后 7:10-11）。

3) 当一个基督徒自以为义，以为自己能够或已经靠行全律法而得救和成全时，或者当他开始靠福音以外的什么用以克制肉体的情欲，并以此为根基建造生命时（加 3:3，5:4；西 2:8、18，20-23），神会藉律法继续定他的罪，他被奴仆的辖制，无法真正胜过肉体的情欲，反而会随自己的欲心自高自大。因为这样的生命缺乏十字架恩典的工作，也不会有生发仁爱的信心（加 5:1、3、6；西 2:23）。

4) 即便如此，圣灵仍会继续藉着福音之道工作，使在软弱中的信徒看见基督的荣耀和拯救。耶稣基督是至高神的爱子，是那不能看见之神的像，是伟大的创造主。然而，基督却正是为了我们这样的罪人而成了肉身，并死在了十字架上，赎出我们脱离律法的咒诅。那使耶稣从死里复活者的灵住在他里面，也必使他脱离肉体的情欲，将来和基督一同复活。他越来越知道自己的罪、软弱和邪恶，也越来越看见主十字架上浩大的救赎恩典——主是爱我，为我舍己！因此，他因神的道悔改，重新仰望基督的怜悯，更甘心乐意地顺服圣灵行神的旨意，更盼望神的国，更渴慕爱神、爱人，正如我们的主说的，赦免多的，爱就多！（西 1:15-22；加 2:20，3:13；罗 8:11；路 7:47）

这样，信徒不断地在神的话（包括律法和福音）中，更深地经历福音，在与基督的联合中不断长进，结出圣灵的果子，越来越有耶稣基督的样式。

### 3、在争战中被福音更新的几点提醒

以上两部分描述的是一个人在福音里重生得救，以及之后如何更深经历福音的典型过程。但人是何等败坏和软弱，魔鬼像吼叫的狮子遍地寻找可吞吃的人，因此基督徒每天都实际地处在各种试探和争战当中，其激烈程度绝不亚于任何世界大战，基督徒常常在这争战中失败以致灰心。然而，正如马丁·路德所说的，每个人都是神学家，并且又是在争战中成长的：“神学家是这样的人，他被试炼推动着，以祈祷进入圣经并被圣经所解释，从而为其他受试炼的人解释圣经，使他们也同样以祈祷进入圣经并被其解释。”<sup>1</sup> 笔者在此提醒以下几点，来帮助我们在道中争战，持续地被福音更新：

**1) 进入神的话。**要熟读、明白和默想神的话。但在听神的话之前，人里面有太多自己的声音，因此要祈求主使自己谦卑下来成为“被神教导的人”。要以福音为中心来明白神的话，且要不断地通过神的话专注在这福音上。神的话是圣灵的宝剑，若缺少神的话，难以在争战中得胜。

**2) 跟从神的话。**听道而且要行道。请注意：不是在肉体中行律法，而是在福音之道里被主的爱激励，顺从圣灵行神的旨意；因为基督已经成全了律法，救赎我们脱离了律法的咒诅，我们不再属于肉体，也就不再欠行全律法的债。我们已经是在基督里的自由人，因此渴望在福音里做神的仆人，也服事人。

**3) 被神的话解释。**你要警醒，魔鬼试探人的诡计往往是，勾引你以自己的心思来代替神的话，他会使你觉得你的心思是合理的，所以顺从自己的私欲是应该的。你不要被自己的感觉、情欲、世界的风俗牵引，而要面对神的话并被神的话解释。不要消灭圣灵的感动。当圣灵光照你正在律法主义或放纵情欲的网罗中时，不要抵挡圣灵藉律法对你的定罪，更不要远离十字架的福音。

**4) 传讲神的话。**带领没信主的灵魂认识主，坚固已信主的灵魂跟从主，向他们传讲神的话，传讲神圣洁的律法、神的审判和神在基督里的拯救行动，使他们也成为“被神教导的人”。在对话语的传讲中，话语既透过你行动使人心改变，也向着你行动使你被更新。

纵然人是软弱和完全败坏的，纵然恶魔仍旧兴波作浪，但神的旨意正在成就：藉着神的道真信徒必蒙保守，在争战中不断长进并被福音更新！

## 三、我们都当归回神的话

### 1、冷淡和偏离主道的危险

使徒行传中每一次道的兴旺，都伴随着教会的复兴（徒 2:11, 6:7, 12:24, 19:20, 28:30-31）。由此我们也可以断言，现今教会的荒凉和信徒生命软弱无力的根本原因正是对真道的冷淡和偏离。

我们在这个世界越来越忙碌，忙到我们很少有时间读圣经；世界提供了太多诱惑牵引我们的私欲，甚至使我们不再被神的话吸引；我们对圣经的阅读实在太少，更不用说研读、背诵和

<sup>1</sup> 拜耳：《路德神学当代解读》，第一章“每个人都是神学家——路德对神学的理解”，蔡述宁译，《教会》2009年9月第5期，总第19期，第55页。

昼夜思想了；教会也没有尽责，缺乏对神话语的教导，也很少督促信徒读经，更没有强调神话语的重要性。

这是你所委身的教会的真实景况吗？在你身边每一百位委身信徒中，有几位坚持每天读圣经的？我曾接待一位热心信主十年的姊妹，她十年中没有完整地读过一遍圣经，而她说这种情形在她的教会极为普遍。若你是教会牧者，你为此感到哀伤和惧怕吗？若你知道了神的话的宝贵却仍然不想读经，而且不为自己不爱慕神的话而焦急，就像一个婴孩饿了却不哭着找奶吃一样，这要的情景是何等的危险啊？

同样危险的是以不正确的方式理解圣经。断章取义、片面错误地读经，没有以福音为核心的解经并不鲜见。教会不只是一要鼓励和督促信徒读经，也要教导信徒正确地理解神的话。

更可怕的还不只是世界的诱惑和我们的懒惰与错误，最可怕的是，这也出于神的忿怒和厌烦。神不喜悦你以如此冷淡、轻慢、错误的方式来对待和理解他的话，不喜悦你以“想起来才读”的方式读经，因此他向你掩面，任凭你远离他的话。你害怕神对你的“任凭”吗？

## 2、省察自己和教会的属灵光景

若你对神的话不冷不热，也感受不到由圣灵的责备而带给你的焦急，那你就要恐惧战兢了，因为神正在向你显明他的不喜悦，你却不知道。你要在神面前竭力祷告，求主光照你，使你省察自己属灵的光景，为自己的灵魂担忧，好使你悔改归正。你可以在以下几个方面省察：

- 1) 我是否完全承认我的罪，承认我的本性是完全败坏的，背离了公义的神，惹他的忿怒？
- 2) 我是否放弃了自己这败坏罪恶的本性中寻求并获得公义与圣洁？
- 3) 我的眼睛是否被打开，使我看见了基督是何等的荣美？我是否看见唯独基督和他在十字架上的拯救，是我得救所真正需要的？
- 4) 我是否以基督为乐，超过其他任何事？我是否以全部的心渴慕基督，视基督为我唯一的珍宝——为了他的旨意成就，我愿意遭遇任何事？
- 5) 我是否在放纵自己的肉体，结果带来律法的定罪和圣灵的忧伤？
- 6) 我生命的动机是律法、道德、个人的成就，还是圣灵浇灌下来的十字架之爱？我正在靠律法和行为称义吗？
- 7) 我是否盼望基督终极性的再来，以至于我每日行事为人都是以此为目标和导向，正如基督和他的使徒所教导的？

若你对前三个问题的回答都是否定或模棱两可的，那么你要惧怕！你可能还没有重生得救，即使你常常去教会，基督的救恩到现在还和你无关。你当在教会中更殷勤地听神的道，这是关乎你得救的福音之道！

若你对后四个问题的回答也是不合神心意的，表明你的属灵生命非常暗淡，你当弃绝自己的罪和属世的贪恋，祈求那在十字架上为你死的基督的怜悯，使你再次归向他，看见这福音的宝贵以至于你的生命中渴望只夸主耶稣基督并他钉十字架。

---

<sup>2</sup> 部分问题来自于瓦尔特·马歇尔（Walter Marshall）所著的“*The Gospel Mystery of Sanctification: Growing in Holiness by Living in Union with Christ,*” Wipf & Stock Pub, 2005, pp.199-200。

若你所委身的教会整体不渴慕神的话，不以福音为中心谨慎严肃地对待神的话，你也当求问主。你要为教会哭泣祷告，求圣灵工作，使神的道在教会中被尊崇，被渴慕，被传讲，被遵行。若你是教会的牧者，你当省察、悔改，求主施恩，使你不断地通过他的话语更认识耶稣基督的福音，使你可以更忠心地宣讲主的话，更好地牧养主的百姓。即使你不是教会的牧者，你也当悔改，并为教会牧者祷告，求主兴起他，也兴起一群真明白福音的同工，使众同工更渴慕主的话语，并按福音真理来教导主的百姓。

### 3、读经的几个原则

当你开始渴慕神的话，竭力对付自己的肉体来读神的话时，这就是神的恩典。圣灵会带领你进入和明白一切的真理。在此提几个重要的读经原则：

**1) 在祷告中求圣灵开启。**圣灵是圣经的作者，在你开始读经时、读经的过程中、读经之后都要祷告求问圣经的这位作者。这会使读经成为你和神的灵相交的时刻，而且使你以整个生命来经历神活泼的话语。不要把读经看做读一些静止的文字，读经是神在向你说话，所以哪怕一个简短的祷告，神也会带领你进入他的心意。使这“从祷告开始读经，读经的时候祷告”成为你像饭前祷告那样自然的习惯，对你读经会有质的帮助。

**2) 客观、系统、反复地读。**有的人读圣经，只想找“感动”，而不是想客观地了解经文的内容。这样的读经很难使人有长进，因为你读来读去都是在读自己，而不是去认识神向你启示的内容和作为。有人说我读圣经了，却记不住，所以灰心不想读了。其实记不住很正常，那些能记住很多内容的人，是因为他们不断地读和不断地想，并且在整体中系统地去理解。所以看一遍记不住，不是因此不看的理由，而正是要反复、整体、系统地读的原因。

**3) 反复默想神的话。**你不仅要读经，也要常常默想神的话，特别是在与罪争战时。因为神的话就是灵，就是生命（约 6:63），读经不是为了长知识，而是为了更认识基督，与基督交往。因此，要背诵和反复记忆神的话，使你合上圣经的时候，仍有神的话在你里面，使你与神相交。诗篇 1:2 说：“惟喜爱耶和华的律法，昼夜思想，这人便为有福。”

**4) 关注神的作为，以福音为中心来读。**这不是说不要关注神的命令，而是要更关注神的作为，因为我们的天性倾向于关注“我要做什么”，而不是“神做了什么”。只有先明白神的作为和福音，才能明白他对我们的命令。无论是旧约，还是新约，都是以耶稣基督并他钉十字架为中心，以此为中心来读圣经才能正确地理解圣经；同时，也通过读圣经来更认识这福音，认识钉十字架的基督。

**5) 让经文攻击你。**在经文中发现自己的罪，发现自己思想和行为中不合乎圣经的部分。有很多人读经是为别人读。比如丈夫读到“你们作妻子的，当顺服自己的丈夫”（弗 5:22），立即就想到妻子的不顺服，而没想到“你们作丈夫的，要爱你们的妻子”（弗 5:25）。也有些人越读经越肯定自己，比如读到犹太人把耶稣钉在十字架上，就觉得他们真坏，如果我在场就不会这样。但这是真的吗？你真的在每件事上以基督为主，而不是否定他吗？若非如此，你也是把基督送上十字架上的人。总之，神的话是活的，是行动的，要让经文否定和攻击你。当我们诚实地面对圣经、被经文揭发时，经文会反过来医治和安慰我们。

**6) 为遵行神的话而读。**我们是否真明白、真信神的话，看你是否遵行。神的话不只是知识，

而是神的心意和行动，这行动是要救赎你，并带领你进入他的心意，与他同行。若你读圣经后仍然我行我素，说明你还没有正确地对待神的话；当你听见神的道而遵行，耶稣说：“就是我的母亲，我的弟兄了。”（路 8:21）

#### 4、向教会内外的灵魂传讲神的话

读经不是为自己增加资历，而是更认识和进入神在基督里的心意。神所关心的是什么呢？是他百姓的灵魂。当耶稣被众人拥戴，人们不让他走时，他说他也要去别的地方，为什么？主耶稣说：“我也好在那里传道，因为我是为这事出来的。”（可 1:38）耶稣被差就是要向灵魂传讲神国的道，作为跟随基督的门徒，难道不也当竭力如此吗？

一方面，我们要向教会外的人不断地传讲和见证主的福音，使他们因信福音而得救；一方面，我们也要与弟兄姊妹一起分享神的话，因为只有福音能真正坚固和安慰人心（罗 1:11-12）。我们也要向自己传讲福音。我们信主后当问：一生当以何事为美，是像马云建立起一个商品流通产业那样吗？这个产业虽然很大，却不是永存的。圣经里说，只有神的话和神的百姓是永存的（约一 2:17）。因此，我们当效法主基督，求天上永存的产业，向灵魂不断地传讲神的话。

不仅是个人，教会作为一个共同体，是真理的柱石和根基。教会若不传讲神的道，就不是教会。要以基督为中心来释经讲道。很多教会的讲道都充斥着人的经历和道理，要避免这个，要让信徒知道他们听到的信息不是传道人自己的意见，而是神的启示。为此，工人更要在神的话上忠心，按正意分解神的道。

信徒也当重视在教会中听道，因为神的话是行动的，他正藉着他仆人的口向你说话。关于如何听道，可参考“九标志”网站上的《竖起你的耳朵来！——实用听道指南》<sup>3</sup>一书，书中给出了健康聆听讲道的七大要素，分别是：1）要期待神会对你说话；2）在神面前谦卑，承认神比你更认识你；3）在圣经中查考讲道者所传讲的经文；4）在教会中听道，而不是随意到网上听讲道录音；5）每周固定地参加聚会；6）照圣经说的做，要祷告求神使你顺服他的话；7）今天就照着圣经所说的去做，而不是一推再推，必有大喜乐！最后，别忘了为传道人的讲道和你自己的听道而向神祷告，这样的祷告主必喜悦，也必垂听。

#### 结语：以基督为至宝

我们都该知道，在这末世必有危险的日子来到，其中最危险的就是：“人必厌烦纯正的道理，耳朵发痒，就随从自己的情欲，增添好些师傅，并且掩耳不听真道，偏向荒渺的言语。”（提后 4:3-4）这是我们所处的危险境况吗？我们都该知道，我冷淡和厌烦的不仅是神的话，而且是至宝基督！

那位撒玛利亚妇人生命的转机正是耶稣临到了她，又用话语开启了她，使她认识了弥赛亚。我们也当渴慕圣经，这圣经正是为基督作见证的（约 5:39-40）。当我们通过圣经真认识了基督是何等宝贵时，我们就会更渴慕基督，以他为至宝，他也必早给了我们永生的活水（约

<sup>3</sup> 《竖起你的耳朵来！——实用听道指南》电子书下载地址：<http://cn.9marks.org/wp-content/uploads/2015/05/实用听道指南.pdf>



4:10)。那么你呢？你在神的话中遇见了这位基督吗？你真知道这位被钉十字架的救主基督的荣美和作为吗？你以他为至宝并渴望更深地在道中连于基督吗？你正渴慕他的话如同才生的婴孩爱慕奶一样吗？你在意他的旨意并渴望他的旨意成全吗？

人的一生是短暂的，当年老的保罗自知不久于人世时，他回忆自己的一生，就说：“我现在被浇奠，我离世的时候到了。那美好的仗我已经打过了，当跑的路我已经跑尽了，所信的道我已经守住了。从此以后，有公义的冠冕为我存留，就是按着公义审判的主到了那日要赐给我的，不但赐给我，也赐给凡爱慕他显现的人。”（提后 4:6-8）愿主藉使徒说的话激励我们归回主道、爱慕基督，以基督为至宝！愿这话也成为你一生的真实，并成为你年老快要见主面时的见证和宣告！愿主怜悯我们，阿们！

本文刊载于《教会》杂志 2017 年 7 月第 4 期，总第 66 期。

# 圣灵之工

文/小理查德·伽芬 (Richard B. Gaffin, Jr.) 译/郭春雨

## 灵性

### 1、时下流行的对于“灵性”的说法是：灵性是个人的，灵性是多元的。

什么是灵性？什么是真正的灵性？让人真正属灵的是什么？怎样才能认出属灵的人？读者朋友，您属灵吗？

我们这个时代充斥着这类问题。在写作本文的同时，奥普拉·温弗瑞（Opra Winfrey）在北美名声鹊起，很大程度上被解释为：她已经让很多人笃信不疑，她已经觅得真正的灵性——她相信是藉着摆脱压抑自己的基督教成长背景做到了这一点——她也会乐此不疲地跟你分享：你如何可以亲自觅得真正的灵性。

影星李察·基尔（Richard Gere）以及许多人都热衷于达赖喇嘛，很多人把他当做宗教领袖来追捧，是因为他们相信，达赖喇嘛是真正灵性的化身，并且深谙此道。

当我们审视时下这些说法的时候，只能得出比较模糊的结论。不过，尽管云雾迷蒙，还是能够清楚看到两样特点：灵性是个人的，灵性是多元的。我必须在我里面寻觅它，我必须亲自寻觅它。我的灵性是我的，那是只有我才能够发现和表达的一种能力，你的也是一样。我绝不可把我的灵性强加于你，你也不应企图将你的灵性强加于我。

### 2、关于灵性的两个基本事实，圣经言之凿凿。

对于信靠基督作救主和生命之主、相信圣经是上帝话语的基督徒（本文主要是为着他们而写作），不难指出时下流行的灵性概念之缺陷和根本性的谬误。它反映了当今的宗教相对主义和多元主义，同时它顽固抵挡圣经关于灵性的教导。

关于灵性的两个基本事实，圣经言之凿凿。首先，人类全都是罪人，实际上是如此全然罪恶、难辞其咎、彻底败坏，以至于灵性已死。其次，耶稣基督是罪人唯一的救主，因为他在生、死与复活中所做的，能够救我们脱离我们的罪和罪的后果。他，而且只有他，能够让我们的灵性苏醒、健全。

所以，基督徒必须抵制时下种种错谬的属灵观。如果任其自然，我们就是处在无法逃脱的灵性黑洞之中。不过，基督徒仍要面对我在本书开始时提出的问题：什么是真正的灵性，那是什么样子的，属灵是什么意思。

### 3、“灵性”问题的答案在于圣灵在我们生命中的工作。

我们都预料到，这些问题的答案，就在于圣灵在我们生命中的工作，在于又真又活的独一上帝之灵的运行。这当然没错，不过，我们需要记得，这些问题是老生常谈了。我们肯定不是

首先提出这些问题的。教会从起初就有关于灵性的问题，这常常是一个重要而且常有争议的话题。在教会历史中间，随着教会的多样化和分裂，涌现出灵性观念的不同类型和传统——这是一幅庞杂的图景，其中最主要的就有天主教、东正教还有新教。

在此，笔者无意深究这些传统性的差异（在后文会略有涉及），而是要关注晚近一些的形势发展。大约五十年前，我还读神学院的时候，有时候会听到一句口号：“圣灵是三位一体中被遗忘的那一位。”不过今天已经不能这么说了。过去这几十年见证了前所未有的、一浪高过一浪的、普遍的甚至是波及全球的对于圣灵及其工作的兴致。在这期间，大概没有别的问题会比这更影响普世的教会。似乎人人都在谈论圣灵。

不过，虽然大家可能都在谈论圣灵，但是大家说的不都是一回事。铺天盖地的文字资料在继续呈现着让人眼花缭乱的正反论点。正如许多基督徒通过个人经验就可以知道，结果是非常令人困惑的局面：上帝唯一的圣灵，是为着教会的合一赐下来的，现在反而成了教会内部张力与分裂的理由。

怎样解决这令人苦恼的局面呢？有办法吗？有。请注意我在上面没有说什么。我没有说圣灵是基督徒内部关于圣灵的工作和恩赐方面意见不合的源头或起因。不合一的源头在别处。是由于不听圣灵的声音。

#### **4、圣经是给今日教会唯一确定、无误、可靠的圣灵的声音。**

但是我们怎么听圣灵的声音呢？有那个可能性吗？我在哪里可以听到圣灵说什么，又怎么能确定我听到的是圣灵的声音呢？这个关键问题的答案，不是来自于声称自己有最终权威代表圣灵或谈论圣灵的个人或者教会，也不在于我本人或者任何其他人的属灵经验。

答案，唯一的答案，就在这句精辟的话里面：“在圣经中说话的圣灵。”（《威斯敏斯特信条》1.10）只有圣经自始至终是上帝在今日的默示，是因着它在历史中独特的“上帝所默示的”源头（提后 3:16）。**关于基督徒的信仰与生活，包括圣灵及其工作的方面，圣经是给今日教会唯一确定、无误、可靠的圣灵的声音。我们只有自始至终聆听圣灵的声音，才能认识圣灵和他的工作。**（林前 2:10-14）我们拥有圣经，那么只有当我们拿起“圣灵的宝剑，就是上帝的道”（弗 6:17），只有让锋利的“活泼的，是有功效的”（来 4:12）圣灵宝剑，在我们内心深处以及我们最关切的事上，对我们说话，我们才可以发现该如何期望圣灵在我们生命中工作。

那么基督徒的属灵经验又如何？都没意义了吗？当然有。**不过无论我的经验还是你的经验，还是任何其他基督徒的经验，都不是正确理解和确定我们如何期待圣灵在我们生命中工作的决定性来源。真正的来源是圣经，而且只是圣经，经过正确理解的圣经。我们的经验是必要的，但是只有它符合圣经并因此证实圣经的时候才是必要的。**

## **圣灵的恩赐**

### **1、将使徒行传作为圣灵工作的范例，是误会了使徒行传的宗旨。**

无疑，不止有一种方式来概览圣经关于圣灵工作的教导。不过，有一种方式虽然今日被五旬节宗以及其他灵恩派广泛采取，我们却不应采取。这种方式聚焦于使徒行传，尤其关注其中关于圣灵的洗、讲方言的实例以及神迹的记载。这些记载被解读为提供了范例，要在今日基督徒的经验中复制。

这种方法误会了使徒行传的宗旨。这个宗旨在 1:8 中表明出来：“但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力；并要在耶路撒冷、犹太全地和撒玛利亚，直到地极，作我的见证。”一定要看清楚，这个应许至少不是直接讲给无论任何时间与地点的每一位基督徒的。8 节中的“你们”指的是使徒（参 2 节），就是那些在基督地上的事工一直与基督同在的众人中被分别出来的那些人，为他作有权威见证的人，主要是见证他的复活（20-26 节）。相应地，8 节的应许表述的是使徒行动的计划，也包括了与他们相关的教会中的其他人。使徒行传的其余部分都描述了这个使徒计划的不断实现和完成。

换句话说，使徒行传的**总体目的就是要记录已经完成的使徒日程：福音由使徒传开，教会的拓展，从“耶路撒冷……直到地极（罗马）”**。这种地理性的运动，其民族特色是无疑的，比如保罗在使徒行传 13:47 引用的平行经文所指明的：“主曾这样吩咐我们说：‘我已经立你作外邦人的光，叫你施行救恩，直到地极。’”使徒行传描述了这种建造教会的福音，借助于使徒，由犹太人（耶路撒冷-犹太全地）到半犹太人（撒玛利亚）再到非犹太人（外邦人地极）的扩张。当在基督里实现的、所应许的救恩从以色列一族传扬到万族时，使徒们的行动标志着上帝救恩计划的普世性。

## 2、如同基督的工作已经完成、不可重复、不再持续，使徒的根基角色也是如此。

以弗所书 2:19-22 生动地刻画了使徒活动的这个方面（参彼前 2:4-5），在此保罗把教会刻画成建筑中的房屋。在主要描述救恩普遍性以及犹太人和外邦人在基督里因福音合一的上下文中（11-18 节），使徒（和先知）以基督为房角石，构成了上帝在基督升天和再来之间正在建造的圣殿的根基。

换句话说，这个圣殿是个历史性的模式。这圣殿的使徒与先知根基已经完工。这不是一个持续到现在的一个连续的行动，也不必定期重立根基（我们必须相信上帝是圣殿的总工程师，他知道他在做什么）。如同基督的工作一样，房角石的根基（林前 3:11）已经完成，不可重复，不再持续，使徒的根基角色也是如此。**对应着基督一劳永逸、业已完成的工作，是使徒一劳永逸的、业已完成的对于拯救工作及其意义的见证。**教会立根基的时期已经在过去结束了，使徒（及先知）在教会中生活工作的时期也相应地结束了。今日教会处于后使徒时期，用保罗的话说，教会的地上建筑正在被建造，这是直到基督再来之前的持续行动，牢牢地建基于这圣殿已经完成的、立好的、以基督为中心的使徒性根基上。

所以，使徒行传并不是随意选取的早期教会历史片段（“那时候的基督徒才真是基督徒”！）的开放式记载，也不是叫我们仿效的。不该给使徒行传加上第二十九章（或更多章），也不该有写给提阿非罗大人的第三部来完成假定使徒行传未完成的部分。相反，随着路加所计划描述的世界性使徒任务的成全，使徒行传就照着路加的目的收尾了。请注意，在这一方面，保罗清楚，通过自己作为“外邦人使徒”的事工（罗 11:13），福音已经传到“普天之下”，“万人（凡受造的）”（西 1:5-6、23）。

### 3、五旬节“圣灵的洗”完成了基督一劳永逸的工作。

那么关于五旬节又怎么样呢？如果使徒行传 2 章中描述的使徒及在场其他人的经历，不能作为一个范例或者样板，叫后来的基督徒于基督再来之前在生活中去追求与仿效，那么那天发生的事件有什么意义呢？

虽然五旬节发生于使徒行传刚刚开篇的地方，但是它明显是全书的制高点，是路加写给提阿非罗的第二部分叙述的整个历史的制高点。为什么呢？五旬节具有最高的重要性，是因为圣灵的洗（徒 1:5）——也被描述为圣灵的“浇灌”或“降下”（徒 2:33；路 24:49）——完成了基督一劳永逸的工作。五旬节就是这么重要。

无论这经历多么惊人和难忘，但是如果我们聚焦于在场之人的经历，并且把这种经历作为我们自身将来可能经历的模板，那我们就没真正领会五旬节的意义。五旬节要比他们的经历重要得多。如果没有当时发生的事件，我们完全可以说，基督进入历史所要完成的工就会半途而废。

#### （1）从施洗约翰对基督事工的介绍来看五旬节“圣灵的洗”与基督的救恩密不可分

这种重要性可以从路加福音及使徒行传的几个相关的角度来看。在使徒行传 1:5，耶稣既有前瞻也有回顾，他把使徒要受圣灵之洗的应许（我们知道就是五旬节要成就的应许），与约翰用水洗礼所标志的施洗约翰的事工联系起来。耶稣建立这种联系的理由，可以从四福音书对于约翰事工的记录中清楚地看到。

路加福音第 3 章开篇的几节概括了约翰的事工，勾画了他事工的中心，并对他的事工进行了整体性的说明。第 15 至 17 节记载了约翰在回答百姓关于他是否是基督这个问题的时候所作的对比。在这个对比中，洗礼是个交叉点，突出显明了约翰与要来的基督在事工上的区别。但是为什么拿洗礼作为比较的基础呢？因为洗礼的行动是各自事工的基本标志。约翰实际上在说：我不是基督，我只是他的先锋而已，是为那即将到来的基督做准备的。所以，我是用水施洗；这不过是个记号，是个指向标。相反地，基督事工的基本标志，他的洗礼，将是与圣灵与火进行。那个洗礼就是我的洗礼所代表的事工所指向的实际。

所以说，约翰用这段话来概括介绍了基督整体的事工，而且把圣灵的洗礼作为重中之重的中心。从这个角度来说，基督在地上的工作，以十字架为顶点，要赎那些他来拯救之人的罪，完全可以看作是一个大的工作，为了要为他们获得并给予他们圣灵这份恩赐。这就是基督在五旬节那天为他的百姓所做的。五旬节那天发生的事件绝对不是辅助的或者次要的；可不是什么“第二次的祝福”。当时发生的圣灵的洗，是至关重要的事，是第一级的祝福，是与基督降世要成全的救恩密不可分的祝福。若没有那次洗礼，没有那次恩赐，基督为我们救恩所做之工就算不上完全了。

#### （2）彼得的讲道也证实了五旬节事件是基督不可重复的救恩工作的一部分

上述这些想法基于施洗约翰对于耶稣的启示，也被五旬节那天彼得的讲道所进一步证实。当彼得讲道即将结束时，他以一段宣告来点题：“这耶稣，上帝已经叫他复活了，我们都为这

事作见证。他既被上帝的右手高举，又从父受了所应许的圣灵，就把你们所看见、所听见的浇灌下来。”（徒 2:32-33）这里把四个事件联系起来：耶稣的复活（启示了以十字架为顶点的弥赛亚事工的救恩果效，使徒行传 2:22-31），他的升天，他从父受了圣灵，他在五旬节将圣灵浇灌下来。

明显，这些事件是不可分割的：每一个事件都伴随着已经或将要发生的事件来发生。被钉十字架，复活，升天，在升天时受了圣灵，以及五旬节，这些事件在一起构成了一个完整的多事件综合体。实际上，它们构成了一个一劳永逸的事件综合体。像基督的受死、复活、升天不可重复，五旬节也同样不能在个体的基督徒经历中重复。

#### 4、五旬节意味着基督永远地、不变地与教会同在。

尽管有普遍的误解，不过五旬节并不是带来全新或不同的圣灵体验。旧约信徒和新约基督徒之间经历圣灵的区别是真实的、重要的，不过也只是程度不同而已：对于后者来说更丰富、更强烈、更充分了。在五旬节圣灵的浇灌，其新奇之处主要在于两个相关的方面。第一，因为基督成全救恩的工作已经完成，圣灵终极性地降临。五旬节降临的圣灵，应验了圣父的应许，是现在得了荣耀的基督的灵（“那时还没有赐下圣灵来，因为耶稣尚未得着荣耀。”约 7:39）；他是**末世的灵**<sup>1</sup>。第二，五旬节降临的圣灵是浇灌凡有血气者的灵。上帝的百姓现在成了圣灵的团契，包含着各族、各方、各民、各国的犹太人和外邦人；他是**普世的灵**。

如果说五旬节有意义，那意义就在于，圣灵降临与教会同在——永远地、不变地同在。因为五旬节的缘故，信徒们可以放心，圣灵不会撇弃他们。不过这样说，也就等于说五旬节意味着基督与我们同在，不会撇弃信徒。在约翰福音第 14 章，耶稣告诉门徒，他要到父那里去（12 节），并应许他们，他去了就要求父，赐给他们圣灵作为保惠师（16-17 节）。然后他马上接着说：“我不撇下你们为孤儿，我必到你们这里来。”（18 节；另参 23 节）这句话指的不是他复活后短时间的显现，也不是指历史终结时的再临，而是指着降下圣灵的事实。

圣灵降下，就是耶稣到来。这二者的行动如此密不可分，以至于可以说，圣灵的同在就是基督的同在。保罗表达了这个事实，在对于五旬节的一句话评论中他说，在复活中得了荣耀的基督，作为末后的亚当，已经成了“叫人活的灵”（林前 15:45）。所以，他后来也写道：“主（基督）就是那灵。”（林后 3:17）

再来看大使命。让这个大使命得到赞许，让教会对它恒久确信的，是那已经复活、即将升天的主的保证：“我就常与你们同在，直到世界的末了。”（太 28:20）这是五旬节的应许。**五旬节降临的圣灵的同在将是高举的基督的同在**。这种同在是教会永远可以依靠的，信徒们每次聚集擘饼的时候也以圣礼的方式知道这个极其奥秘的事实。在擘饼时，虽然他们的主已被高举坐在“父上帝的右边”，身体没有与他们同在，但是他“藉着圣灵”与他们同在，正如圣灵与他们同在，且住在他们里面。

让我们总结一下我们对于圣灵恩赐的反思，当彼得在五旬节那天传讲福音时，宣告那些悔改

<sup>1</sup> 作者在此处使用“末世的”一词，其本意不仅与基督再来时要发生的事有关，并且与基督第一次降临时已经发生的事有关。在新约中，末世论（关于末后诸事的教导）的教义包括了这二者。除了作者在文中所提到的以外，也可以参考使徒行传 2:17。在这节经文中，彼得引入了约珥书 2:28-32 的预言，并且用“在末后的日子”这样的词语来宣告这个预言已经在五旬节得以应验了。圣灵在五旬节降临，是一个“末后日子”的事件；换言之，是一个“末世的”事件。

的人“就必领受所赐的圣灵”（徒 2:38），他不是应许，或者至少起初不是在应许他们刚刚见证的方言的恩赐，或者圣灵的任何其他特定恩赐。反之，他看到的要比这更多：圣灵本身作为“父所应许的”（徒 1:4；路 24:49），这恩赐就是那赐恩者自己。实际上我们下面就要看到，那伟大的恩赐，我们每个信徒所共享的，就是上帝本身——圣父上帝，在基督里，藉着圣灵。关于真正灵性的所有事情，我们必须采取这种整全的、从三位一体出发的角度去理解。

## 共享所赐的圣灵

### 1、所有的信徒都已经受了圣灵的洗，共享所赐下的圣灵。

五旬节发生的圣灵的浇灌完成了基督为拯救教会所做的一劳永逸的工作。因此，整个教会——一历世历代、各地各方的、合一的、圣洁的、大公的、使徒性的教会，不只是这个或那个宗派——就是五旬节教会。所有的基督徒，而不只是一些基督徒，都是“五旬节派”。所有的信徒，而不只是一些，都已经受了圣灵的洗，共享所赐下的圣灵。这是怎么发生的呢？新约圣经在不同的地方回答了这个问题，不过有一段讲得很直接、很清楚：“我们不拘是犹太人，是希腊人，是为奴的，是自主的，都从一位圣灵受洗，成了一个身体，饮于一位圣灵。”（林前 12:13）这节经文是非常特别的；新约圣经中，除了在路加福音和使徒行传指向五旬节之外，没有用“从（或‘以’）一位（圣）灵”来修饰动词“受洗”的其他地方。所以，这节经文就解释了，在使徒行传第 2 章应验了施洗约翰预言的一次性事件，还有使徒行传别处（第 8、10、11、19 章）相关的延伸和呼应事件中，并未在场的信徒们如何共享五旬节所赐的圣灵。

对于这个说法，可能会有人提出两个问题。第一，是谁受了圣灵的洗呢？答案很清楚，甚至是非常强调的：“我们都”从圣灵受了洗。当然此处的“都”不是指所有人，而是在第 12 章整体语境中确定的意义。在第 12 章，保罗把教会比作是不同功能的器官所构成的人体（另参罗 12:4-5）。第 13 节的“都”指的是把教会看成一个身体的时候，其中所有的成员，不是个个都一样的那种划一，而是像人体不同器官之间不同恩赐和谐运作的不同中的合一。（14-26 节）

不过，除了上述的条件以外，在第 13 节的“都”就没有任何其他限制了。教会中的所有人，每一位成员，而不仅仅是其中的一部分，都已经从圣灵受了洗。教会里所有的人，不仅仅是一部分，都分享所赐的圣灵。所有的基督徒都共享这一恩赐。

有人认为保罗在这节经文使用的介词应该是“被”，而不应是“从”或“以”。以这种观点看，第 13 节开头讲的是全教会都“被”圣灵施洗，而不是“从”一位圣灵受洗——圣灵是主动的，不过结果并不是共享五旬节所赐的圣灵。

不过，这种观点几乎完全被保罗在这节经文随后的话给否定了：“（都）饮于一位圣灵。”这一部分不是在说跟前半句不一样的全新内容。相反，作为一位优秀的教师，保罗为了强调，用不同的话重复了他前面讲过的内容。在这节经文的前后两个部分，圣灵都被比喻成一种水，浇在人身上（洗礼），或者叫人饮用。记得我们前面提过，在路加福音-使徒行传中，用不同词来描述五旬节的圣灵：“洗”、“差”、“领受”、“降下”、“浇灌”。保罗在此要说的是教会里所有的人都是受了圣灵的洗。每一个信徒都是完全平等地共享五旬节的恩赐。

## 2、所有的信徒在藉着信心与基督联合的那一刻就受了圣灵的洗。

关于第 13 节，可能会有另一个问题，是关于时间的问题。如果“所有人都”已经从一位圣灵受洗了，那是什么时候发生的呢？乍一看，这节经文似乎没有提供答案。不过，其实它里面有答案。关键在于“成了”这个词，它有运动和朝向的意思。使徒告诉我们，从圣灵受洗，发生在我们起初加入教会这个基督身体的团契中的时刻。不过，根据贯穿保罗书信以及圣经其他经文的明显教导，这事发生在罪人藉信心与基督联合，开始分享基督所成就的救恩时。与基督联合，和加入他的身体——教会，是密不可分的，是圣灵铸成的同一枚硬币的两面。与基督联合，就是成为基督身体的一部分。

这节经文很清楚，从圣灵受洗，分享浇灌在教会的五旬节所赐的圣灵，这不是仅仅发生在某些基督徒身上，而其他人没有。这也不是发生在与基督联合后某个时间点。相反，所有的信徒，而不是一部分，在藉着信心与基督联合的那一刻就受了圣灵的洗，就分享所赐的圣灵。在这种意义上说，每一个基督徒都是属灵的基督徒（参林前 2:15）。“不属灵的基督徒”在字面上就是自相矛盾的。

## 3、那么如何理解保罗说哥林多信徒“不属灵”？

可是，事实上，保罗在这封书信的前面（3:1、3）不是说这同一群哥林多信徒（“弟兄们”）“不属灵”吗？是的，不过他在那个地方说的意思并不足以提供一个原则，来假定有一个较低的、二等的信徒（“属肉体的基督徒”）。如果像某些人那样得出如此结论，那就会削弱保罗劝勉的严厉程度。他想让他们知道，他们不成熟的行为，不是天真，而是幼稚、稚气（1、2 节）；是孩子气，不是像小孩子（可 10:15），因此是完全有悖常理的（1、2 节）。在教会里没有为他们所犯的“嫉妒、纷争”容留立足之地。教会里，这类行为不是可以想办法推诿或纵容的不成熟表现而已；而是与他们在基督里的身份（“属灵的” 2:15）恰恰相反（“属肉体的”）。

注意，在加拉太书 5:20 中，“纷争”和“嫉妒”也依次出现（另参林后 12:20）。它们都属于“情欲的事”（19-21 节），完全与“圣灵所结的果子”（22-23 节）相反。罪在哪里都是罪，即使是在上帝的百姓中间也是一样。哥林多人的表现就仿佛他们根本不是基督徒，仿佛他们不是“属灵的”一样。

## 恩赐的单数与复数

### 1、单数的恩赐是由所有信徒领受的，复数的恩赐在分配方面却有分别。

在哥林多前书 12 章不可忽略的一点，就是保罗以及新约其余部分教导的在圣灵单数的恩赐与复数的恩赐之间的区分<sup>2</sup>。教会中圣灵运行之处，两种都会出现，不过不应该将他们混为

<sup>2</sup> 新约圣经的原文是希腊文。希腊文的语法，就像其他的西方语言的语法一样，有两种名词：单数和复数。单数名词表达此名词只是一个东西。复数名词表达此名词不只是一个东西，而是两三个东西或更多。中文圣经的翻译不能清楚地表达出希腊文的单数与复数的差别。例如，哥林多前书 12:1、28 提到的“恩赐”（英文 gifts）是复数的，来表达圣灵所赐给信徒的许多不同的能力或“恩赐”。但是在使徒行传 10:45，“圣灵的恩赐”（英文 gift）是单数的，指的是圣灵自己。在使徒行传 2:38，中文和合本将同样的希



一谈。它们之间的区别至少可以从两个方面来看。

一方面，单数的恩赐，从圣灵受洗，正如我们已经讨论过的，是由所有信徒领受的。在教会中，依循“普遍赐予”的原则存在。相反，复数的恩赐在分配方面却有分别，是按照“差异分配”原则存在。在这个意义上，没有哪个恩赐是为了赐给每一个信徒的。

从第 29 到 30 节一连串的反问中，可以很清楚地看到这一点，其中的每一问都理应得到否定的回答。这些否定的回答——不都是使徒，不都是先知，不都是翻方言的，等等——并非因为某些人缺乏其他人的信心，或者是没有寻求其中一种或若干恩赐造成的。其实，这些否定的回答，正是因为上帝如此设计了教会的构成，这是个完全肯定的原因。**教会将要成为有许多肢体和不同恩赐的身体，而不仅仅是一个肢体或者所有肢体都拥有共同的恩赐。上帝并没有预备某一种特定的复数意义上的恩赐是给每一个信徒的（比如教会生活中曾出现的说方言）。**从这一段，没有比这更清楚的了，可是当人们探讨属灵的恩赐时，也没有比这段经文更经常性地被忽略和拒绝了。

## 2、单数的恩赐是圣灵本身，与末日的状况息息相关，它是永远的。

在单数及复数的圣灵恩赐之间还有一个重要的差别。单数的恩赐，就如我们已经看到的，是圣灵本身，是存在于每一位信徒里面。他在各个信徒里面创造新生命，而这新生命的基本表达是连结信徒归于基督的信心，这样所有的信徒都在圣灵已经成全的救恩上平等地分享。这恩赐就包括了圣灵的同在及其终极的、永恒的、不改变的福分——今世的属灵祝福，叫我们预先得尝基督再来时，上帝对于教会的救赎计划与对整个的受造界的计划都全然成就时（罗 8:18-23），我们将要享受的完美至极的福分。

简言之，**如果使用术语来描述圣灵的恩赐，那是一种末世性的恩赐。**保罗用当时文化中的两个比喻来描述圣灵，形象地解释了这一点——一个比喻是商业用语，另一个是农业用语。圣灵——是赐给所有信徒的，而不仅仅是给一些人而已——是保证得“基业”的“**预付定金**”或“**保证金**”（弗 1:14），这基业在基督再来、得赎的日子到来时完全兑现（弗 4:30）。另外，所赐给他们的圣灵也是将来身体复活的“**保证金**”（林后 5:5）——当基督再来时，各人要拥有的属于末世的、被圣灵转化了的身体（林前 15:42-49）。

同样，复活的基督，“叫人活的灵”，他是历史终结时末后的复活大丰收初熟的果子（林前 15:20、45）。因此，现在内住在信徒里面的灵，就是“**基督的灵**”（罗 8:9），是那完美的复活大丰收“**初熟的果子**”，到那时他们的身体会公开显明，他们是上帝所收纳的儿女（罗 8:23）。同样，正如上帝（父上帝，加 1:1）叫耶稣从死里复活，有一天他也会藉着内住在他们里面的圣灵，使信徒“**必死的身体**”“**又活过来**”（罗 8:11）。已经内住在所有信徒里面的圣灵，正是复活生命的源头——照着上帝在基督身上所运行的大能大力，使他从死里复活（弗 1:19-20）。

## 3、复数意义的圣灵恩赐涉及的只是在末日之前的作用，它们是暂时的，并非是在成圣所必不可少的。

与此相反，圣灵的恩赐（复数意义的），其中没有哪一样是给每一个信徒的，而是暂时性的。

---

腊文词翻译为“所赐的圣灵”。

关于先知讲道以及说方言的恩赐，说得最清楚的莫过于哥林多前书 13:8-13 的教导了。这些言语的恩赐，自身只能提供有限的、局部的知识，因此是暂时的，终必归于无有（8、10 节，现在我们要讨论何时会归于无有的问题），与那常存的、描绘每个信徒的信、望、爱（13 节）形成鲜明的对比。

总之，圣灵的恩赐（单数意思，或所赐的圣灵）是为所有的信徒，与末日的状况息息相关（它是永远的）。复数意义的圣灵恩赐涉及的只是在末日之前的作用（它们是暂时的），没有哪一种是为每一个信徒预备的。

这就包含一个非常重要的实际因素。圣灵的恩赐不是“蒙恩之道”。它们并非是我们基督徒在圣洁生活方面走向成熟所必不可少的。新约圣经从来没有教导说，如果我得到某种特别的恩赐（比如说方言），那么我与上帝并其他信徒的关系就会更加亲切、活泼，我的祷告生活就会更加自然、喜乐，我的见证就会更加释放、鼓舞人心。

新约圣经从未教导说，我们要依赖某种特别的恩赐，然后才能做上帝命令他百姓做的事。“非圣洁没有人能见主”（来 12:14），我们在圣洁上的长进方面，在我们的成圣方面，我们可以肯定，也可以放心：上帝没有让一些信徒跟其他信徒比起来处于劣势，并没有给一些人某种特别恩赐能促进成圣，而不给另一些人。因为我们成圣所必需的一切，我们在恩典中成长最核心的需要，上帝的供应已经使教会中所有人都处于平等的地位上。我们都一样可以藉着信心使用他的话语、圣礼以及祷告。

## 活出圣灵的恩赐

### 1、圣灵在我们生活中的工作不是自动的，而是一个持续的互动过程。

我们已经强调了，所有的基督徒，而不只是一些基督徒，共享所赐的圣灵。用否定的说法来表达，就是：“人若没有基督的灵，就不是属基督的。”（罗 8:9）这样，关于我们的话题似乎也没有什么好说的了；除了我们已经强调的以外，信徒不必忧虑圣灵在他们生命里面的工作。我的重点也许似乎是意味着，他在我们里面的活动是自动的，我们只需理所当然地接受即可。不过，这种印象或类似的想法，是一种误解，或者说是片面的真理；而片面的真理，正如我们所看到的，倾向于变成完全的谬误，能够带来灾难性后果的谬误。在我们所说的事上也是如此。

基督徒当然会以圣灵在他们里面内住，施行拯救、成圣、坚固的工作为**理所当然**：这是他们从恩典中所领受的特权。但是我们绝不可以**毫无根据就相信**圣灵恩慈地、照我们不配得的方式住在我们里面。这种**以圣灵内住为先决条件**与**毫无根据地相信**之间有着天壤之别。关于圣灵在信徒生活中的工作，新约圣经中多处给信徒命令，这是明显的圣灵内住的依据。比如，保罗命令基督徒，而不是非基督徒，“不要消灭圣灵的感动”（帖前 5:19）；还有，警告信徒，而不是非信徒，在行为上“不要叫上帝的圣灵担忧”（弗 4:30）。只有那些“靠圣灵得生”的人（拥有所赐的圣灵），才被命令“当靠圣灵行事”（加 5:25）。这些命令表明，圣灵在我们生命中的工作，不是无关紧要的，不是自动的，而是一个持续的互动过程，是一件始终关乎目前的事。为了帮助理解，这里可以讲一点点语法句式：圣灵在信徒里面的存在与活动既是陈述语气，也是祈使语气，既是既定事实，也是一个持续的渴望。而且后者之所以成立，是

因为先有前者，而不是相反。我们不是通过努力争取而得着圣灵的恩赐，不是藉着操练某种属灵秘籍来靠自己的力量得到它。

因此，圣灵在信徒里面的活动对于信徒来说是持续不断的事。从新约圣经的不同角度都可以进一步看出这个重要的真理。其中一个尤其有益的就在以弗所书 5:18，命令道：“要被圣灵充满。”这就是我们这里要谈的重点。

## 2、“被圣灵充满”与“受圣灵的洗”完全不同，那什么是“被圣灵充满”？

关于这一命令有几点亟需注意。首先，正如我们刚刚看到的其他命令一样，这个命令是吩咐教会的，而不是吩咐世界的。再者，这条命令显明，被圣灵充满与受圣灵的洗不是一回事，虽然今天许多人将二者混为一谈。在新约圣经中，我们根本找不到有经文命令信徒要受圣灵的洗，或者寻求那种洗。为什么呢？因为，正如我们已经看到的（林前 12:13），所有的信徒在最初相信的时候已经受了圣灵的洗，与基督连合了，而不是在以后的某一刻。成为基督徒就是受圣灵的洗。然而，这里，保罗吩咐的是要被圣灵充满。换句话说，**那些已经受了圣灵的洗的人，要寻求被圣灵充满。因为他们受了圣灵的洗，所以他们可以被吩咐去被圣灵充满。**

这一点不仅适用于保罗的教导和用词，而且也适用于路加福音与使徒行传。不错，五旬节发生的事情被描述为“被圣灵充满”（徒 2:4）。但是所提到的那些人（彼得和其他人）后来又被圣灵充满（徒 4:8、31）。同样，保罗在归信的时候“被圣灵充满”（徒 9:17），后来又“被圣灵充满”（徒 13:9）。据我所知，甚至连那些认为圣灵的洗——无论是发生在归信的同时还是之后——是一种不同于重生经历的人当中，都没有人认为，彼得、保罗和其他人所经历的这些后来的重新充满是再洗礼。这表明，受圣灵的洗与被圣灵充满是何等地不同。

### （1）“被圣灵充满”是圣灵要成为我们生命中唯一的、绝对的主宰

那么，被圣灵充满是什么意思呢？我们从几个方面思考一下以弗所书 5:18 的吩咐，看一看它彼此关联的直接和间接语境，就可以回答这个问题。首先要注意的是这里谈到的对比。在第 18 节，保罗不仅吩咐一件事，而且禁止一件事。“要被圣灵充满”与“不要醉酒”相对应。

我们很可能倾向于马上开始思想，如何将这些命令应用到我们个人身上，应用在我们生命中的具体事情上，想一想我们具体的试探是什么，不是什么，想一想哪些是需要圣灵在我们里面动工才能胜过的罪恶。但是，想要正确地应用，我们必须看到更宏观的画面，能够帮助我们最清楚地理解我们作为基督徒的个体经历。

第 18 节的情景是关于在基督的死与复活中所发生的。其背景是，教会成了一个“新人”（弗 2:15），是在基督里造成的，是藉着他使罪人与上帝和好，也使罪人之间彼此和好。不仅犹太人，而且也包括外邦人，当他们藉着信与基督联合的时候也就加入到这“新人”中。同样，背景中还有他们要脱去的“旧人”，因为旧人已经被基督的十字架除掉了，还有基督里的“新人”，这是他们要穿上的（弗 4:22-24）。

在以弗所书 4:25 保罗开始描述与基督联合，脱去旧人，穿上新人整个进程的不同方面和含义。以弗所书 5:18 的对比强调了这种对应如何影响我们信徒生活的一个重要例证。醉酒是在基督里已经除掉的旧秩序里的一部分。圣灵则显然代表新秩序，代表着在基督里成就的新

造的人（见林后 5:17）。在此需要始终注意这幅更宽阔和全面的图画。

保罗为什么提到醉酒，把它放在对比的一面呢？当然，他留心要警戒这种特别的罪：对酒精的滥用是一种严重的罪（见林前 6:10；加 5:21）。不过，如果下结论说这种放纵就是他唯一的关注点，那就误解了重要的一点。实际上，就误解了保罗要阐述的关于圣灵充满之工作的重要的正面论点。谈到醉酒，是用来打比方的。“醉酒”完全可以被描述为被酒“充满”。所以，表达第 18 节的另一种方式就是，我们要被充满，不是被酒，而是被圣灵。

醉酒或者被酒充满，何罪之有？最严重的是，醉酒是在酒的掌控或影响之下——就好像我们常说的酒驾之类的影响之大，以至于完全控制了一个人。这就凸显了第 18 节的核心问题：我们要被什么“充满”，不要被什么“充满”，或者说，什么东西要成为或不可成为我们生命中最具支配性的影响、最有控制性的力量。或者，换句话说，是谁或者是什么，是我们服事的主呢？

保罗的答案是永活上帝的灵，而非其他任何人和物。圣灵要成为我们生命中唯一的、绝对的主宰——而不是这节经文中提到的醉酒，也不是我们在当今世界所看到的毒品、色情、赌博，甚至本身是正当的事务，比如个人关系、婚姻、家庭、工作、金钱、权力。这些东西在何处支配人，成为人最重要的委身对象（正如这些东西有此倾向），那么其后果，用保罗的话说，就是堕落和放纵。如果执迷不悟，就会不可避免地在我们的生命中产生破坏性的后果，最终则产生毁灭性的后果。我们可以说，在以弗所书 5:18，“**被圣灵充满**”这一命令，就是十诫中的第一诫命“**除了我以外，你不可有别的上帝**”，特别地应用在圣灵上。

在以弗所书 5:18 中的对比，对于我们是一个很重要的提醒，它提醒我们一个基本的事实，就是我们作为人到底是什么身份。我们是有依赖性的生命，是上帝特别地照着自己的形像创造的，为要我们藉着相信及毫无保留地委身事奉来倚靠他。从这个意义上说，我们可以说，我们生来就是“**依赖者**”。照着上帝的设计，我们每个人里面都有一个**内在的依存难题**。这个难题，只有一个解决之道，就是**自由地做上帝的奴仆，事奉他**。其他任何事物，任何终极的委身，都是一种**深层的依存难题**，都会带来这种或那种的毁灭性的辖制。

依照本节经文的一个主要思想，我们被上帝创造就是会沉醉——或是沉醉于上帝，为此他创造我们，为此他拯救罪人；或是沉醉于他人或他物，那会叫我们陷入我们的罪孽，会毁灭我们。在第 18 节的比喻中具肯定意义的一个重点是，当讲到上帝的灵在我们生命中的同在与活动时，没有给“适度”意义上的“清醒”留什么余地，没有给不全然舍己留什么余地。当谈到圣灵在他们生命中充满的工作时，基督徒不屑于什么“戒瘾”计划！从第 18 节的对比中要学的第一个要点就是，**圣灵充满的工作是一个掌管的事实。一个被圣灵充满的基督徒，其首要的标记就是被圣灵掌管的生活。**

## （2）“被圣灵充满”是一个持续、反复的工作

我们再仔细看一下第 18 节的吩咐，尤其是看一下它的语法形式，就会看到关于被圣灵充满的第二个重要的事实。保罗写信所用的希腊语有两种祈使句的形式。一种形式，就是简单地、无限定地表达命令。另一种（现在时态）显明所吩咐的动作要重复发生、持续进行。后一种形式就是第 18 节所用的形式。（因为汉语里面没有对应的形式，所以只能用不同的方式来意译一下才能了解其含义：“要反复地被圣灵充满”，“持续被圣灵充满”，“不断寻求被圣灵充

满”，“持续寻求圣灵在你生命中更充满的活动”。)

所以说，保罗这里所使用的语法形式表明，被圣灵充满不是一个在某些信徒过去经验中发生的一劳永逸的事件，叫他们立刻进入到高过其他信徒的另一个属灵境界。正如我们上面已经说明的，被圣灵充满与受圣灵的洗不是一回事。后者在归信、与基督连合的时候在每个信徒身上只发生一次而已，且是不可改变的。相比之下，**圣灵的充满在信徒身上却是一个持续反复的工作。**

所以，应该清楚一件事，一个**被圣灵充满的基督徒**的标记，不是专注于过去对圣灵的某种特殊经历，无论那经历是多么难忘（无疑地，有些基督徒确实有如此的经历），而是要专注于现在，专注于圣灵今天在你的生命中在做什么。并且，出于现时的考量，基督徒要专注于未来，期待即将来临的更浩大的充满的工作。正如圣灵的充满应该真实地掌管生活，它也是一个持续的事实。

### （3）“被圣灵充满”的基督徒的四个基本标志

关于被圣灵充满的第三个重要方面出现在以弗所书 5:19-21。在此，一个语法点也有助于理解：这几节经文中的动词都是分词形式。这有什么重要意义呢？在希腊语中，分词是依附性的动词形式。它们自身不能起作用，必须依附在主动词上，通常是在靠近的主动词上，来获得支持。在本段经文中，集结这些分词的主动词就是在第 18 节末尾的吩咐：要被圣灵充满。这表明，19-21 节最应描述为伴随着充满的工作而来的事物，是随之而来的某些结果。

当然，保罗并无意用这几句话中所提到的事来囊括一切。圣灵充满的工作可说是极其浩大，根本无法在此等简单描述中就一一阐明。不过，也可以确定，既然在保罗的写作中，这里是唯一一处吩咐基督徒要被圣灵充满的，那么一个合理的推测就是，他强调了一些事物，在其中圣灵充满的工作最显然，这些事物最能描绘圣灵充满的工作，这些是你在被圣灵充满的人中最期望看到的東西。

所以，继续深入看这些经文是合适的。首先提到的是“当用诗章、颂词、灵歌彼此对说”，这明显让我们想到的是敬拜，尤其从歌唱的角度看，应是公共或会众敬拜。**被圣灵充满的基督徒的一个基本标志就是敬拜上帝。**对于他们，没有什么比敬拜更重要的。他们尤其重视参与教会的敬拜聚集。

下一句说“口唱心和地赞美主”。从歌唱的角度看，还是说敬拜，不过现在强调的是敬拜应该是发自内心的。**被圣灵充满的基督徒的另一个重要标志是，他们从内心里敬拜上帝。**他们完全投入到敬拜中。他们的敬拜中没有什么虚有其表的东西。对于他们来说，敬拜绝不是要遵循的仪式（无论与文化及处境相关的敬拜仪式是更正式有序或是非正式且更随意）。

强调的第三点是“凡事要奉我们主耶稣基督的名常常感谢父上帝”。这就在敬拜之外扩大了范围，因为这里让我们看到的是整个生活。感恩要尤其渗透于我们信徒生活的方方面面。**被圣灵充满的人，另一个关键的标记就是他们洋溢着感恩之心。**不可忽视的是，基督徒的感恩是无限量、无拘束的：信徒应该感恩，不仅仅是偶尔为好处和顺境，而是“常常”和“凡事”。这种感恩不是幼稚天真，勉强乐观，试图忽视生命中的黑暗面；也不是伴随着一种病态的享受患难，仿佛患难本身有多美，或者就是为受苦而受苦；也不是一种模糊的感恩的性情，没

有重点的一种积极生活态度。

保罗明确说的是，这种感恩是根植于基督，是源于有上帝作为他慈爱的父，有基督作他慈爱的救主和主。基督徒有感恩之心，因为他们欢喜地知道，就是在患难中，就是当他们“为作基督徒受苦”（彼前 4:16），也“是有福的，因为上帝荣耀的灵常住在你们身上”（彼前 4:13-14）。在那些“落在百般试炼中，都要以为大喜乐”（雅各书 1:2-4）的人，感恩之心难以抑制，因为他们经历了这些试炼在他们的门徒训练过程中的促成作用。感恩之心来自于“你们蒙恩，不但得以信服基督，并要为他受苦”（腓 1:29）。

**最后提到的是：“又当存敬畏基督的心，彼此顺服。”**这恰如其分地描述了那些被圣灵充满的人。他们的标记是：尤其在教会内，乐于顾及别人的事情和需要；并且，这样做的时候，不是为了讨好人，也不是为了变相地抬高自己，而是最终出于委身于基督这位教会的主。

保罗似乎非常看重这第四个要素，因为很明显，它开启了下文的内容，从以弗所书 5:22 直到 6:9。在这一长段落中，他着眼于生活中一些基本的人际关系，探讨了这种彼此顺服是什么样子的。保罗在探讨之中，依照我们已经看到的内容，显明了被圣灵充满如何影响和塑造这些人际关系。这一段中，有太多的内容可以叫我们广泛思考。在此，只能大略强调重要的整体轮廓。

#### **（4）“被圣灵充满”在日常生活中的体现**

首先在 22-33 节，他讨论了婚姻以及被圣灵充满的婚姻是什么样子的。被圣灵充满的妻子是什么样子的？她们完全委身，是有智慧的帮助者，顺服丈夫作头。被圣灵充满的丈夫完全委身，有智慧地爱妻子，反映基督对教会舍己的爱。

下面在 6:1-4 进一步探讨家庭生活，这里讲的是儿女和父母的关系。被圣灵充满的儿女听从父母，不是心不甘情不愿地听从，也不仅仅因为他们是父母而听；他们如此行，是因为他们“在主里”有自己的身份，藉着听从父母，他们就是在听从主。同样，圣灵在父母里面充满的工作，在这里藉着父亲带领的角色来说明，是通过他们如何养育儿女来证实的，不是用自身的育儿技能，而是照着“主的”教训加上警戒。这样的管教，必须具备爱心与平衡，就会服事到儿女，这样的方式就不会因为过于严厉或者骄纵而惹儿女的气。

最后，5-9 节把范围从家庭中扩展开来，涵括了任何时候都必不可少的经济生活领域，在这里体现在仆人和主人的关系——或者，转化成我们当代的文化背景，就是雇主和雇员的关系，或者所谓劳资关系。我们简略浏览了工作环境中，圣灵充满的工作如何掌管一方或双方。

值得注意的是，圣灵鼓励的公平性。被圣灵充满的员工，他们行事为人的时候知道他们最终要交账，不是向发工资的人交账，而是向基督交账。他们知道自己是“基督的仆人”，他们就不会满足于三心二意或只为讨人喜欢而工作。同样，被圣灵充满的雇主也不会使用他们的经济优势来控制或胁迫人。他们承认他们最终要跟他们所雇用的人一样，为自己的行为向同一位主交账。

对于以弗所书 5:22-6:9 的概览阐明了极为重要的一点，这一点是不可或缺的，尤其鉴于当今对于被圣灵充满的意义有诸多的误解。圣灵充满的同在不会导致，至少不一定导致某种非凡

的、奇异的经历或者一连串的经历。相反地，正如这段经文展示给我们的那样，这是关于基本的责任以及日常生活常例的问题。我们被圣灵充满，不是在我们生命的边缘地带有什么所谓的特别宗教体验，而是在于我们生活中所涉及的日常人际关系及种种活动。将这一切与保罗关于圣灵工作的另一个重要层面联系起来，就会看到，哪里有圣灵的充满，哪里就会在基本的人际关系及生命的律动中显明圣灵的果子来——仁爱、喜乐、和平，等等（加 5:22-23）。

你属灵吗？你被圣灵充满吗？检视你的婚姻、家庭生活、工作、学校、休闲，其实就是检视你依靠基督作救主、顺服他的主权之后，你整个的生活状况，就大可得出这两个问题的具体答案。

正如圣灵的充满是一个全面掌管的事实，是一个持续的事实，同样它也是一个广泛的事实。

## 如何被圣灵充满

### 1、我们不能靠自己的努力来“被圣灵充满”，而是完全倚靠圣灵。

我们已经比较详细地看了被圣灵充满的最重要的一些结果，看了在那些被圣灵充满的人身上最期待发现的东西；不过还有一个既重要又实际的问题尚未解决：圣灵充满是如何发生的？正如我们已经看到的那样，这里谈到的是一个命令。基督徒如何顺服上帝的“要被圣灵充满”的命令呢？

注意，保罗写的并不是“用圣灵充满你自己”。命令是用被动语态表达的——“要被充满”——这种表述方式表明，我们被命令做一件我们自己不能做的事。我们不能靠自己的努力来控制圣灵或者维持他在我们生命中充满的同在。我们要完全倚靠圣灵，方能被圣灵充满。所以，应该清楚的是，我们被圣灵充满，不是借助下决心启动某种方法或一整套属灵操练，以求在单一的、决定性的行动中达成某种超越平常属灵经历的更高更新境界。

### 2、“要被圣灵充满”，第一是为此随时“靠着圣灵祷告”。

那么我们如何被圣灵充满呢？首先，要谈两样事。第一是祷告——也许很明显，但是却常常被忽略。要想被圣灵充满，我们必须祷告，而且为这充满而恒切祷告，而且这种祷告一定要“靠着圣灵”（弗 6:18）。在此需要摒弃一种非常泛滥的误解。靠着圣灵祷告，并非基督徒所作的不同于普通祷告的某种特别祷告。保罗这里说，要“随时”靠着圣灵祷告，不仅仅是有时而已。他在这里的意思跟别处是一样的，别处没有明说（却是暗示的）指着圣灵，他吩咐所有基督徒要“不住地祷告”（帖前 5:17）。

在保罗教导的整体框架之内，保罗认为（并拒绝）不靠着圣灵祷告，在靠着圣灵祷告之外的唯一选择就是它的直接对立面——“靠着肉体”祷告，就是来源并受制于人性罪恶驱动的祷告，使之成为“情欲的事”中的一种，与“圣灵的果子”截然相反（加 5:19、22）。

换句话说，靠着圣灵祷告，就是“出于信心的祈祷”（雅 5:15），那不仅仅应该是长老们的标记（14 节），也是任何时代教会中所有人的标记。所有的信徒都装备了“信德的藤牌”（弗 6:16），已经受了“儿子的心（灵）”（罗 8:15；参：加 4:5-6）。所以他们坦然无惧地在圣灵中

向慈爱的父上帝祷告，在众多祈求事项中特别为圣灵充满他们而祈求。

关于祷告的角色，这里可以说的还有许多，其中主祷文是值得注意的。“愿你的国降临”是耶稣为门徒提供的祈求事项之一（太 6:10）。不可忽略的是，在某种程度上，这是一个祈求圣灵的祷告。从耶稣的一贯教导中，国度与圣灵的内在联系中，就可以看得出这一点。当耶稣医治一个被又瞎又哑的鬼附着的人，耶稣宣告说：“我若靠着上帝的灵赶鬼，这就是上帝的国临到你们了”（太 12:28），尤其可以显明这种关联。哪里有上帝的灵工作，哪里就有上帝的国度。圣灵的工作就是国度的权能，是上帝主权治理的有效实施。在另一处，这种关联之显明，在于父上帝赐给我们最大的恩赐就是“圣灵”（路 11:13），或以另一种相关的方式说，就是“国”（路 12:32）。圣灵与国度是不可分的；有了圣灵，就被纳入上帝的国中，就是降服于他拯救性的治理。

所以，耶稣的门徒每次祷告“愿你的国降临”时，我们是在祈求上帝，藉着他的灵，照着他的旨意（“愿你的旨意行在……”），来建立、维持并扩张他拯救性的治理，不仅仅是在全世界，不仅仅是在别人身上，而且尤其是在我们身上。我们祈求圣灵在我们里面工作，叫我们对上帝治理的降服能够彻底而全面。这个祈求如同我们在以弗所书 5:18 看到的，是祈求被圣灵充满的另一种祷告方式。正如基督在此教导我们的，我们有特权反复地作这个祷告，“我们在天上的父”乐于反复地垂听应允。

### 3、当我们越来越“被圣经充满”，我们就会越来越“被圣灵充满”。

对于被圣灵充满，没有什么比祷告更不可或缺了，不过还有另一个方面也是非常重要的。通过比较歌罗西书 3:16-4:1 和以弗所书 5:18-6:9 就可以看出这个方面。两封信几乎同时写成，而且因为二者间的内容相似，保罗甚至可能在写其中一封的时候使用了另一封。当比照这两段经文的时候，会看到那些特别明显的相似之处，不仅在于内容方面，而且也在于结构和措辞方面。

特别值得我们注意的是，在以弗所书 5:18 说到“要被圣灵充满”的地方，在歌罗西书 3:16 对应的地方说的是“把基督的道理丰丰富富地存在心里”。对于今日的教会而言，“基督的道理”就是记载下来的他的话语，就是圣经。我们要建立的这个关联是很明确的。**要想被圣灵充满，途径就是叫上帝的话语丰丰富富地存在你心里。**当我们越来越被圣经充满，我们就会越来越被圣灵充满。

这里要提醒一个对于宗教改革来说特别基本的重要真理，就是：上帝的灵与上帝的道不可分割地、和谐一致地共同工作。**你从哪里“得到”圣灵呢？改教家们所给的答案今日也仍然适用：不是藉着假的圣礼系统<sup>3</sup>，那会模糊基督为罪人作赎罪祭的充足性，实际上摧毁了福音的核心；也不是藉着圣经之外的一个经历或者一个秘方；而正是在道中、藉着道——圣灵与圣道同工。改教家们通过比较以弗所书 5:18 和歌罗西书 3:16 抓住了保罗的要旨：哪里有基督的道且凭信心接受，哪里就会发现基督的灵、永活上帝的灵，在有效地、充充满满地动工。**

<sup>3</sup> 作者在此思考的是，某些教会传统强调施行圣礼到了一个程度，以至于圣道的阅读和传讲已被淡化甚至被全然忽略。上帝赐给他子民的圣礼，即洗礼和圣餐，是重要的。像圣道与祷告一样，它们也是重要的蒙恩之道，或者说是圣灵在他百姓中间工作的方式，为要吸引他们更亲近他。不过，圣礼作为蒙恩之道若是与阅读和传讲圣道脱离，那么它们就几乎没有价值，或者说根本没有价值。在此情形下，信徒不理解圣礼的真正意义就领受圣礼，那么上帝本来用以作为蜕变经验的事就成了僵死的仪式。



#### 4、那么，我们怎样才能被圣灵充满呢？

回顾我们刚刚看过的祷告与上帝话语的重要性，威斯敏斯特小要理问答第九十问的回答，其语言再精准不过了：“……我们必须以殷勤、预备、祷告的心来学习；以信心和爱心来领受，存记在我们心中，实行在日常生活里。”在此过程中，藉着圣灵，持续寻求他的能力，我们就会越来越被圣灵充满。

当我们达到这样的地步，我们就有了本书开头时我问过的那些问题的答案。我们就不仅知道什么是真正的属灵，而且会经历真正的属灵。我们会越来越成为属灵的人，这样的人是上帝所造，他也呼召每个基督徒要成为属灵的人。

本文经信正长老会（OPC）的基督教教育委员会和作者授权转载，特此致谢。

#### 作者简介：

小理查德·伽芬（Richard B. Gaffin, Jr.）是威斯敏斯特神学院与信正长老会（OPC）的牧师与神学博士。

本文刊载于《教会》2013年5月第3期，总第41期。文中所有大标题下的小标题是编者为了便于阅读所新加。

# 十字架与圣灵充满<sup>1</sup>

文/越寒

今天，圣灵充满成为一个极有争议的问题。过于注重灵恩的人离开圣经的教导把圣灵和圣灵充满高举到圣经之外，以致偏离了神与神的话。又有不少基督徒偏重在理性里认知圣经，也偏离了神的话。由于没有在圣灵恩典引导下进入圣经真理，就把神活的话降格为头脑里死的字句。“字句是叫人死，圣灵是叫人活”（林后 3:6），所以，如果只处于头脑的理性层面，就会在“心地刚硬”的状态中（林后 3:14），只看见蒙着脸的帕子（字句），看不见神荣耀的面与充满荣光的话。把神的话当做死的字句来研究，是许多基督徒又一个极为常见的误区。

每一个全然奉献给神、跟从主耶稣并有圣灵在心里作主的神的儿女，都应当活在圣灵充满中。惟独被圣灵充满，我们才能敬虔地敬拜神、事奉神。而离开了基督十字架的道路，离开了背十字架跟从主，圣灵就不能在我们里面作主，也就不可能有圣灵充满。

## 一、什么是圣灵充满

在分享圣灵充满以前，我们必须先明白神救赎的旨意。

以弗所书 1:3-12 是阐述神救赎旨意的一段极为重要的经文，此处经文首先告诉我们，神在创造我们以前就已经预定了恩典的救赎，为要在基督里拣选我们，使我们在祂面前成为圣洁，无有瑕疵。神在爱里所预备的，是使我们藉祂爱子的血得蒙救赎，过犯得以赦免；藉着耶稣基督得儿子的名分。但神的美意不仅是要叫我们得儿子的名分，祂旨意的终极目的是“要照所安排的，在日期满足的时候，使天上地上一切所有的，都在基督里面同归于一。”

到那日，我们就看见“一个新天新地；因为先前的天地已经过去了，海也不再有了。我又看见圣城新耶路撒冷由神那里从天而降，预备好了，就如新妇妆饰整齐，等候丈夫。我听见有大声音从宝座出来说，看哪，神的帐幕在人间。祂要与人同住，他们要作祂的子民。神要亲自与他们同在，作他们的神。”（启 21:1-3）。

到那日，教会要成为基督的新妇，圣徒要成为神的子民，成为祂的儿子。神救赎的旨意就完全成就了。为此，在基督完成救赎的根基上，圣灵来到地上，住在我们里面引领我们。圣灵在我们里面作主，才能完成基督救赎的大工，使天上地上一切所有的都在基督里面同归于一。

首先，圣灵是神的印记（弗 1:13），印证我们是完全归属于祂的。第二，极其重要的是，父赐下圣灵来做保惠师，是要叫祂永远与我们同在。圣灵要永远与我们同在，不是一时，不会离开，永不撇下，永不丢弃。这是何等难以测度的大恩典！主耶稣又进一步告诉我们，圣灵常与我们同在，乃是“要在你们里面”（约 14:17）。祂来住在我们里面作我们的主，我们就是圣灵的殿了。（林前 6:19-20）更为奇妙又难以测度的是，主说：“到那日，你们就知我在父里面，你们在我里面，我也在你们里面”（约 14:20）。因耶稣基督十字架的救赎，我们这些属基督的人与祂同钉十字架，同死、同埋葬、同复活，从此进入一个全新的——在基督里的关系。而且因“在基督里”就“在父里面”；不仅如此，基督也在我们里面。这就是主

<sup>1</sup> 本文由越寒老弟兄的讲道录音整理而成——编者注

向父祷告的：“我不但为这些人祈求，也为那些因他们的话信我的人祈求，使他们都合而为一。正如你父在我里面，我在你里面，使他们也在我们里面，叫世人可以信你差了我来。你所赐给我的荣耀，我已赐给他们，使他们合而为一，像我们合而为一。”（约 17:20-22）。正如保罗所说的：“你们的生命与基督一同藏在神里面。基督是我们的生命，他显现的时候，你们也要与他一同显现在荣耀里。”（西 3:3-4）

与基督和父的联合性合一关系，虽然到那日才完全成就，但在今生就已经开始并实现了。耶稣基督在讲到“我在父里面，你们在我里面，我也在你们里面”之后紧接着说：“有了我的命令又遵守的，这人就是爱我的；爱我的必蒙我父爱他，我也要爱他，并且要向他显现。……人若爱我，就必遵守我的道，我父也必爱他，并且我们要到他那里去，与他同住。”（约 14:21、23）

父与主基督要在圣灵里与我们同住！同住是家庭之爱里的结合，是主耶稣救赎的目标。“你们心里不要忧愁，你们信神，也当信我。在我父的家有许多住处；若是没有，我就早已告诉你们了。我去原是为你们预备地方去。我若去为你们预备了地方，就必再来接你们到我那里去；我在那里，叫你们也在那里。”（约 14:1-3）我们这些为主所爱又全心爱主的人是何等向往与神同住在家里啊！可以与父和主时刻同在，朝夕相处；乃至靠在良人怀里，心心相印。

各位弟兄姊妹，你们可曾有过与神这样甜美的、爱的经历？你们想有这般爱的体验吗？唯一的要求就是以遵守主的命令向主表达你爱他的心。

各位爱主的弟兄姊妹啊，父和基督在圣灵里与我们同住，就是圣灵充满！葡萄树与枝子在生命里连接，汁浆从树本体中涌流到枝子里，结满圣灵果子的状态，就是圣灵充满；“信我的人，……从他腹中要流出活水的江河来”就是圣灵充满（参约 7:38）。

圣灵充满是在圣灵里，父、子、圣灵作我们的主与我们同在、同住的安息状态；是“神的国就在你们心里”（路 17:21）。

圣灵在主的圣教会里所做的圣工，是在圣灵充满里成就的；神的国度也是在圣灵作主的大能里，成就在地上的。

圣灵叫我们想起主的话，在主的话里引领我们。圣灵的大能在主的话里与我们同在，圣灵在主耶稣的道路真理生命里塑造、更新我们，使我们不断成为圣洁，为要使教会被建造成神的殿，成为神的国。圣灵感动我们献上身体当做活祭，背十字架舍己跟随主，就活在圣灵的作主与充满中。

保罗在罗马书第 12 章极为重要的关于奉献的劝勉，虽然已经是耳熟能详了，但是我们更要知道，这段话与第 6 章要每一个重生得救的人必须与基督同死同埋葬同复活的真理是一个内容的两种提法。因我们是在圣灵感动下，完全奉献自己做主的仆人。把自己全然献上当做活祭，他就在我们里面充满我们，使我们的心意更新而变化，得以知道神善良纯全可喜悦的旨意，得以知道神以他荣耀能力的彰显来荣耀基督，见证耶稣基督并他钉十字架。千万不要错误地颠倒圣灵与我们的关系，必须知道惟独圣灵是主，我们不过是无用的仆人；惟独圣灵透过我们的信靠顺服彰显他自己，不是我们自己作主来取用圣灵的能力。再强调一次！千万不可误以为圣灵来到我里面，我就可以随意取用圣灵的能力，这是绝对不可的。这种观念

是把自己高高放在神以上，本质上是以己为神、与神为敌的罪。

必须牢记，圣灵的大能惟独显明基督，惟独为基督作见证；圣灵的大能惟独在十字架的救赎里，惟独在神救赎的道里。圣灵降临在地上的惟一使命是完成父的救赎旨意，完成耶稣基督成就的救赎。他绝对不在神救赎旨意之外彰显自己与荣耀自己。圣灵惟独为耶稣基督作见证（约 15:26），惟独荣耀耶稣基督（约 16:14）。

救赎的旨意与计划是三一真神共同的旨意与计划，三一神是一个本体三个位格，本质与本性都是一。圣灵保惠师代表主耶稣住在我们里面，支援我们，劝告我们，鼓励我们，为我们代祷；主耶稣在天上为我们代求（来 7:25）。更奇妙的是保罗告诉我们，“主就是那灵；主的灵在哪里，那里就得以自由”（林后 3:17）。主就是那位圣灵！因为三一真神原为一。绝不可误以为圣灵在救赎旨意以外还另有自己的作为！如果仔细查考圣经，就可以发现无论旧约或新约，当神大能彰显之时一定在他的救赎里，在他的话里。无论以色列人出埃及、过红海、走旷野、进迦南，无论以利亚、以利沙，无论耶稣所行的大能，无论使徒行传的记述，都属于神救赎的大能，也惟独属于神救赎的大能。全部新约讲述的就是神救赎的旨意，如何在耶稣基督并他钉十字架里完成，又如何圣灵救赎的大能里实现在地上。在以弗所书 1:17-23 保罗的代祷中，保罗没有为我们求圣灵充满，没有为我们求恩赐。他惟独只求父赐我们智慧和启示的灵，好叫我们真知道他；真知道他恩召的指望，知道他在圣徒中所得基业的荣耀，真知道他能力的浩大。这浩大的能力惟独神在救赎里显明——叫基督从死里复活、升为至高，使他与他救赎的教会联合为一，为教会作万有之首。而且父自己要亲自充满教会，正如耶稣基督告诉我们的，父要亲自与我们同住（约 14:23）。

主所爱的各位弟兄姊妹！你们从主的救赎蒙受了这么大的恩典与荣耀，难道还不明白吗？保罗所祷告的、所求的才是圣灵充满！

恳求你们以祷告的心再仔细重读保罗的祷告，并且求主开启你们的心，使你们真知道他。你们的心窍难道不能被主开通吗？耶稣基督钉十字架，已经活画在你们眼前，谁又迷惑了你们呢？（加 3:1）

圣灵来住在我们里面的目的既然是为了荣耀基督、见证基督，成就耶稣基督完成的救赎大工；他就绝对不会充满一个不以“耶稣基督并他钉十字架”为自己惟一的中心、不背十字架跟从主耶稣基督的人。他也不会把他的恩赐赐给这样的人。正如雅各所说的：“你们求也得不到，是因为你们妄求，要浪费在你们的宴乐中”。（雅 4:3）不背起十字架舍己跟从主的人，求圣灵充满与求恩赐的目的到底是为荣耀神、荣耀主还是为满足自己，不是很清楚吗？

圣灵充满就是圣灵保惠师作主与同在，在圣灵大能的充满里带领我们这些已经奉献自己跟从主、一心要为主而活的门徒不断更新成圣，乃至“我活着就是基督”。

## 二、从各各他到五旬节

十字架体现的是神的道，神的道的荣耀、神的道的审判、神的道的责罚、神的道的恩典，都在十字架上。神的每一句话，你明白了吗？明白了！遵行不遵行？这就是十字架。遵行你就会被钉在十字架上！谁被钉在十字架上？就是那个悖逆的肉体被钉在十字架上。如果没有

圣灵充满的能力在你身上，治死自己是达不到的。

我们可以看看门徒，门徒跟从耶稣是一个很特殊的状况，先蒙拣选跟从主，后经历十字架的救赎。门徒是耶稣亲自呼召与挑选的，出于主的呼召，门徒能够信主，能够跟从主，并且认识自己是罪人。彼得曾在圣洁全能的主面前被光照说：“主啊，离开我，我是个罪人！”（路 5:8）这是认罪的祷告。门徒是重生的人，名字记录在天上（路 10:20），被差遣传道，赐予权柄，从圣灵得能力（太 10:1）。他们认识到耶稣是基督，是永生神的儿子，他们亲眼看到主有神的权柄，是灵界的主——赶鬼（可 1:23-28）；是身体的主——医病（太 11:4）；是创造的主——死人复活（约 11:25-44）；是世界的主——神迹（可 4:39-41）；是审判的主——赦罪（太 9:2）；是真理的主——对诫命律法的超越性诠释（太 22:36-40）……最后，亲眼见到主登山变相。但门徒撇弃一切跟随主的目的是什么呢？

“彼得就对他说：‘看哪，我们已经撇下所有的跟从你，将来我们要得什么呢？’”（太 19:27）他们开始争论谁为大，雅各和约翰找母亲说情，甚至在最后晚餐——主已经清楚告诉门徒自己马上要被钉十字架以后，还在争论。门徒如果真以主的心为心，如果真清楚主将要死，还会为自己将来的得失争论吗？越认识耶稣基督是神，自我就越来越来劲，这是什么原因？

门徒有生命，也知道主有生命之道，所以不会像其他人一样退去（约 6:66-68），但是没有圣灵作主的能力的同在，没有服在圣灵的管制之下的时候，他的微小的生命根本胜不过他的肉体。在他们心里充斥着属世的观念，弥赛亚怎么可能被审判而死？神的儿子怎么可能不用大能保护自己？如果门徒没有圣灵作主同在，没有被圣灵充满，他们永远不可能明白，正如主所说的“我对你们说地上的事，你们尚且不信；若说天上的事，如何能信呢？”（约 3:12）没有在基督十字架的救赎里被更新就不可能活在基督里。门徒在血气里爱主，即便达到极致，还是人的爱，永远以爱自己为第一位。因此他们在客西马尼园里不可能为主警醒，面对捉拿主的兵丁或是呈血气的勇敢——拿刀拼命，或是陷入极端恐惧——“门徒都离开他逃走了”，彼得甚至三次不认主。他们从爱主的心里说出信誓旦旦的话，愿意为主死，同主坐监，都出于真心；但是血气的心里，爱、勇敢、逃走、惧怕、不认主都交织在一起，都以自己为中心——不断旋转，不断改变，忽左忽右，无法掌控。人不能靠自己改变自高的本性，亚当虽然没有原罪，他亲身体会神的爱，神的信实，亲自领受神为保守他而设立的律法——分别善恶树，还是滥用神赐的自由而犯罪，与神隔绝，进入死亡，又有谁能在神面前自卑呢？

**门徒必须经历基督的十字架！**他们必须经历基督十字架的死以至重新认识自己。“哎呀，回想起来，我们这几年是怎么跟从主的啊？我们怎么一天到晚总为自己想啊？他这么爱我们，我们体贴了他吗？我们吹嘘了半天要如何跟从他，可做的都是什么事啊？那天晚上他那么痛苦，我们还争论谁为大。他背十字架的时候，我们都逃跑了，我们还算人吗？信誓旦旦地说与他同死，却三次不认他……”那样一种被十字架刺入剖开的能力，使他们对自己有一个真正的认识，自我的败坏就显明出来了。没有这第一步的认罪悔改，就没有第二步耶稣基督的显现。这个是我的体会。

他们必须经历基督十字架的复活！基督复活，打破了人血气的不信，主的真平安才能赐下，才能有分于基督的生命。在神面前懊悔、哭泣、认罪悔改，基督如果没有复活——懊悔也只是痛悔而已，只是绝望里的伤心，但是对门徒来说绝对必要：门徒的悔改是主悦纳的，是被主的宝血洁净、得到主赦免的，因此主向他们显现说：“愿你们平安”。门徒在十字架前的悔改就得到复活基督赦罪的平安。

此时主开他们的心窍，能够明白圣经，并差遣他们——“要奉他的名传悔改、赦罪的道，从耶路撒冷起直传到万邦。”一个真正认罪悔改俯伏在十字架面前的人，主说我差遣你。但是还有一点，你还缺乏一个更重要的，谁带着你走？他们必须等候圣灵降临，圣灵做保惠师与门徒同在，门徒被圣灵充满，才能真正进入基督复活的生命和复活的能力。

知道复活升天的主，既然应许来了要赐下圣灵，那就一定会来。我该怎么办？彻底洁净自己，准备自己，好叫圣灵进入到我里面，同心合意，恒切祷告，这个祷告是仰望，是等候。信心里的仰望，忍耐里的等候。到底圣灵来是怎么回事啊？不知道，不过相信他。正如耶稣基督应许的：“但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力；并要在耶路撒冷、犹太人全地和撒马利亚，直到地极，作我的见证。”（徒 1:8）

这句话里有三个关键，第一就是圣灵降临。“降临”本身是至尊君王莅临的意思，降临在哪里？降临在我们身上。当圣灵降临在我们身上的时候，神的国就在我们的心里出现了。圣灵来了，来做我们的主了。第二，圣灵降临在我们身上要做一些什么工作？以他自己全备的能力，改变我们，更新我们，使我们能够把自己奉献给神，使我们肯于背十字架跟随耶稣基督，使我们愿意奉献一切摆在祭坛上。同时也不住地管教、责打，不住地做工，让我们走这一条十字架的路。圣灵充满是神与人联合的一个表达，是神在我们里面居住的一个体现，是神在我们里面作主要更新改变我们的能力的各个方面的作为。

主赐下圣灵的应许在五旬节成就了。门徒被圣灵充满，按着圣灵所赐的口才，用各国的“乡谈”讲说神的大作为；圣灵透过彼得讲基督救赎的道，这道就扎众人的心。其中一些被圣灵扎心的人是从罗马各处回到耶路撒冷过五旬节的犹太人，他们根本没有参与在大声呼喊“钉他十字架”的人群中，但是当彼得指出“你们钉在十字架上的这位耶稣，神已经立他为主、为基督了”的时候，他们就心被刀扎，看见自己就是把基督钉在十字架上与神为敌的人，以致不能不悔改认罪说：“弟兄们，我们当怎样行？”那一天门徒约添了三千人，绝对不仅是因门徒说起他们各地方言导致的惊诧，而是被圣灵以神救赎的道刺透了他们悖逆的心！

为什么彼得的话会如此有力？原因在于被圣灵充满！

多年前我被圣灵充满的经历至今历历在目，每逢思及，总是泪流不停！圣灵把我带到各各他，带到基督的十字架前，让我仰望为我钉十字架的恩主，仰望为我被扎的主！他钉在十字架上，如同活画在我面前，我就心如刀扎！主啊！你为什么爱我这个罪人中的罪魁？为什么要替我死？为什么要替我受咒诅、下阴间，替我承受灭亡的审判？主啊！为什么？为什么？！我不由得大声呼喊：“主啊！我这样一个罪人中的罪魁，你为什么救我？实在太奇怪了！”我实在不能说“奇妙”，只能说“奇怪”；我无法领会、无法测透主那永远不能企及的大爱，我就只能以“奇怪”来表达。我跪在主十字架的面前，只能把自己绝对、完全地献给他：“主，我命我心一切都归给你，从今一直到永远。”

今天我才明白为什么在那令人窒息、令人活不下去的苦难里，主能带领我走过来。原因在于我曾经把自己绝对奉献给他，求他引领、保守我一生的路。因为我若活着是为主而活，若死了是为主而死；所以我或活或死，永远是主的人。

我也就感受到为什么彼得讲道有这样大的能力，以至感动三千人悔改归向主。也许原因在于

当圣灵充满彼得时，他被带到客西马尼园，看见自己在主极其痛苦忧伤的时候，居然麻木地睡着了；看见自己在主被审问、被诬蔑、被人大声呼喊“钉他十字架”时，自己却怯懦到三次不认主。惟独彼得在自己的心被圣灵感动心如刀扎的痛苦与感恩中，看见自己就是把主钉在十字架上的那人时，圣灵才能在他的呼喊里刺透众人的心，把他们带到主面前认罪悔改。

弟兄姊妹们！为什么我们在读这段极为感人的经文时，居然没有被圣灵刺透自己的心？没有回转到主面前仰望十字架、进入十字架？为什么我们讲道、分享的时候，听的人很少被感动？原因在于我们自己根本没有常在主的爱里，我们与主之间的管道被我们的罪堵塞住。圣灵不能充满我，又怎么会充满听道的人？

弟兄姊妹啊，我们是葡萄树的枝子，圣灵的充满就使葡萄树的汁浆涌流到我心里，然后如同活水的江河涌流出去。惟独圣灵充满我，圣灵才会透过我在神的话里彰显出他生命的大能来。

旧约的西乃山，耶和华降在西乃山上；新约的五旬节，圣灵降在门徒身上。这两个同样性质、不同时代背景的降临说明什么？说明那个救赎的约，早已预备了圣灵来做主，终于在门徒信靠、顺服、仰望、等候中间，有声有色地降临。五旬节意味着圣灵来将耶稣已经成就的施行在门徒身上，意味着门徒把自己真正委身给他、奉献给他、背起十字架跟从他。一切都重新开始，新的道路开始了，能力降临了，门徒被改变了，然后旧人就一步一步被圣灵一点一点钉在十字架上，新人就一点一点被圣灵更新、复活。当我们越来越以他为主的时候，圣灵的充满就越来越完全；当我们越来越顺服跟从他的时候，圣灵就藉着神的道，越来越多地使我们里面不断地更新而变化。所以，圣灵充满本身也是一个逐渐越来越深，越来越广，越来越涌出的过程。随着我们里面越来越圣洁，随着我们里面他越来越作主，随着这一切我们里面神的能力就越来越显明，所以保罗说“我活就是基督”是到了一个圣灵几乎完全作主的程度，人在我们身上看见的不是我们自己，是那圣灵充满漫溢出来的、圣灵带来的耶稣的形象。

### 三、十字架与圣灵充满

圣灵惟独充满听从主呼召跟从主的人。耶稣基督说：“若有人要跟从我，就当舍己，背起他的十字架来跟从我”（太 16:24）。跟从主是做主的门徒，是以主为自己独一无二的主，而不仅仅以耶稣基督为自己的救主。以基督为主是在神里面的永约，是在圣灵里把自己完全献上当做活祭归于神。圣灵就在奉献跟从的门徒身上做工，把十字架的大能体现在门徒身上，透过与基督同死同埋葬同复活，不断脱去旧人，穿上新人，“成为圣洁无有瑕疵”，成就基督救赎更新的大工。

基督“要用水藉着道把教会洗净，成为圣洁，可以献给自己……”（弗 5:25-27）水就是圣灵，圣灵的大能在神救赎的道里透过十字架，就成就了神在我们身上新造的旨意。保罗在林前 1:18 告诉我们，“十字架的道”与“神的大能”乃是神在十字架上赐给背十字架跟从主的门徒的合一性恩典。神救赎的道与圣灵的大能是合一不可分割的，因为圣灵大能只在神救赎的道里彰显。

圣灵的大能彰显在他的充满里。神的道在哪里，圣灵的大能也在那里；基督在哪里，圣灵就在那里；十字架的道与圣灵的大能就使信靠他的人得以自由。“主就是那灵；主的灵在哪里，那里就得以自由。”（林后 3:17）在基督里的自由就使我们跟从他的人不断更新，使我们越活

越像基督，“我们众人既然敞着脸得以看见主的荣光，好像从镜子里返照，就变成主的形状，荣上加荣，如同从主的灵变成的。”（林后 3:18）

因此圣灵充满惟独彰显在背十字架跟从主、顺服神的道的人身上。“我们为这事作见证，神赐给顺从之人的圣灵，也为这事作见证。”（徒 5:32），这句话清楚地告诉我们顺从神与圣灵充满是一致的，圣灵充满我们的重要目的乃是感动、帮助我们顺从神。越顺从神，圣灵就越充满；越充满就越顺从神。

神救赎的旨意是要使他所拣选的儿女得着生命。在新生命里信靠、跟从他走十字架的路，才能舍己。舍己就是完全弃绝自己，以神为独一的神，以神为独一的主，绝对顺服神的话。这一切只能在基督复活升天，圣灵降临作主之后才能成就在我们身上。舍己背十字架跟从主，是与基督同钉十字架走“道路真理生命”的救赎更新的路，惟独与基督同钉十字架，才能“现在活着的不再是我，乃是基督在我里面活着”。

因此主耶稣郑重地告诫门徒，必须背十字架跟从他，以基督为主才能与主同死同复活，才能进入十字架大能的更新。“因为凡要救自己生命的，必丧掉生命；凡为我丧掉生命的，必得着生命。”（太 16:25）

保罗在罗马书 6 到 8 章把主耶稣所讲的十字架更新的道，阐述得十分清楚。其中 7:18 到 8:4 特别指明以基督为主、信靠顺服的关键性。他透过自己的经历告诉我们，当他想靠自己立志遵行神的善的时候，还是活在肉体的辖制下。“立志为善由得我，只是行出来却由不得我。”“因为按着我里面的意思（原文作‘人’），我是喜欢神的律；但我觉得肢体中另有个律和我心中的律交战，把我掳去，叫我附从那肢体中犯罪的律。我真是苦啊！谁能救我脱离这取死的身體呢？”

从 7:18-24 这短短 6 节经文里，他提到 24 个我。经过十分痛苦的失败，他终于明白了靠自己根本不可能胜过自己，在罪的律里却企图胜过罪是绝对不可能的。惟独苦到极处，才能把心归向主而转眼仰望耶稣，才能不再以自己为主而以耶稣为自己独一的主。这一极大的转变，保罗概括为“感谢神！靠着我们的主耶稣基督就能脱离了。这样看来，我以内心顺服神的律，我肉体却顺服罪的律了。”浓缩起来就是“靠”。靠主就是以主为主不靠自己，要以主为主就必须背十字架跟从主，钉死自己，活出基督唯独在十字架上。

保罗才明白，原来这正是主藉十字架所成就的救赎。而主耶稣所成就的救赎，如今又完全在圣灵里成就在我们这跟从主的人身上。“如今那些在基督耶稣里的就不定罪了。因为赐生命圣灵的律在基督耶稣里释放了我，使我脱离罪和死的律了。律法既因肉体软弱，有所不能行的，神就差遣自己的儿子成为罪身的形状，作了赎罪祭，在肉体中定了罪案，使律法的义成就在我们这不随从肉体，只随从圣灵的人身上。”（罗 8:1-4）

圣灵在基督里所成就的救赎，又惟独成就在我们这些“把身体献上当作活祭”，背十字架跟从主的人身上。圣灵是我们的主，圣灵就在与我们的同在与充满我们的大能里照他的安排与引领带领我们走成圣的路，成就主耶稣完成的救赎大工。

保罗比喻一个被主的大爱所激励之人的状况是如同癫狂：“我们若果癫狂，是为神；若果谨守，是为你们。原来基督的爱激励我们。因我们想，一人既替众人死，众人就都死了；并且



他替众人死，是叫那些活着的人不再为自己活，乃为替他们死而复活的主活。”（林后 5:13-15）这真是十分贴切的形容！这几十年来，我见到太多的圣徒为主癫狂一生。“他们虽至于死，也不爱惜性命”（启 12:11），乃是神为他们做的总结。他们能跟从主走完一生的路，“看万事如粪土，为要得着基督”（参腓 3:8），是因他们奉献跟从基督，在圣灵作主的充满中被放在百般试炼的苦难中被锤炼的结果。

#### 四、我对“走十架道路”的体会

在我一生的道路中，经过无数次的失败、跌倒、软弱，被主“拾起来又摔下去”（参诗 102:10），甚至似乎主已经“掩面不顾”了（参诗 13:1）但却在这过程中被主炼成合他心意的人。

每一个奉献自己跟随主的人，十字架就被圣灵拿着钉子穿到你身上了。无论小事大事都有十字架，就是你到底是为着神的荣耀按照神的话去做，还是为了自己的好处去做。我体会一点，每件事不要只看这件事情，因为你在肉体里看的都是肉体，都是世界；但是你要与基督一同坐在天上，你要用神的眼来看这件事情，用神的心来体会这件事情。要不要爱要不要恨？用神的话来规范这件事情：合不合乎神律法的道，合不合乎神救恩的道。这是我们每个基督徒都可以做到的。

于是我们里面就开始了一条新的路，这路是通向神的国的路、这路就是将来与基督一同作王的路、这路是背十字架跟从主的路。虽然我们常常跌倒，但是因着耶稣基督救赎的保证，因着圣灵的作主，我们就不断地兴起，在不断的软弱中刚强，不断的失败中得胜。在跟随他的路上，不断地因着生命的越来越大，越来越经历他复活的大能，圣灵的能力越来越充沛，我们的生命也越来越自然地与耶稣基督联合。如果我们一天到晚专心地对付罪，一天到晚懊悔自己的所行，我们就错了。我们抬头看看耶稣基督，他是怎样做的，我们抬头看看圣灵是怎样做我们主的。我们就知道今天背十字架跟从主，就是抬头仰望主，与主同行跟从他，你在跟从他的时候，你的生命就不断被更新，你的肉体就不断被钉死，这个是一个新旧交替的生命的成长过程。所以耶稣基督说，我是葡萄树，你们是枝子，他告诉我们说生命是这样成熟的。

耶稣一再告诉我们说：你们要求圣灵充满。为什么要求？不是圣灵不在我里面，每个人信了主就有圣灵，但是圣灵是不是在你里面作主？是不是在你里面掌权？能不能与你同在？能不能执行以十字架更新我们的一切？在于我们能不能在他面前以一个谦卑顺服洁净自己的心向他说：“主啊，我知道我不能，但是我请你在里面做。”“我”愿不愿意，这是个关键。神从来不勉强我们，神说只要你愿意我就帮你，这个愿意也是越来越深的愿意，低层次的愿意进入到一个更深的愿意，进入到一个完全的愿意，是我们里面心意更新而变化的核心。

为什么我总是说要跟神立个约？这个约是走到一定程度以后，当你真正发现靠自己总是失败、软弱根本没有办法走道路的时候，当你真正被神的爱所吸引，愿意跟他爱他，却缺乏信心、缺乏爱心、缺乏力量的时候，必然产生一种内在的呼求：“神啊，求你来作主帮助我吧，我实在不能做什么，我发现我活着没用，我活着只能带来更大的拦阻；神啊，你来作主吧，把这个肉体钉死，我做不到。”这个经历中间不断地对自己的认识，必然导致一个结果，一个真正的、自觉的、意志上的决定：“神啊，我真知道一切都是你的，我把自己完全奉献给你，你来作我的主。”

所以，这可以说是约中的约，我真正认识的心中救赎的约并没有变，但是当对约的认识越来越清晰的时候，我就有一个新的看见，新的追求，新的应许，新的奉献，与神有一个新的关系。不经历失败的人就是不能靠主得胜，这就是钉十字架的一个过程，十字架在我们身上做工的一个过程。总体来说，我觉得这个关键性的变化，第一，就是得救时要有一个彻底的认罪，认违背律法的罪，看见自己是一个败坏不堪的、要灭亡的罪人而归向他，以感激的心把自己奉献给他。第二，看见自己虽然想为主活，但是仍然被各样的罪所缠绕，仍然贪恋世上各样情欲的享受和挣扎，以至于我对主说如果我不能够完全被你得着，我就不能够更深地跟从你，然后进入到一个新的阶段就是：“主啊，我命我心一切都归你，从今以后我不再为自己活了。”第三，即便如此，在关键的时候，在罪性的挣扎里，到底谁为主，到底谁为神，要不要绝对遵行他的旨意摆在我面前的时候，我那种摇摆，那种不肯定，那种又爱主、又恨自己，又没有办法的困顿，使我最后不得不说：“主啊，我知道，我自己不行，惟有你是做成一切的神，你来作我的主吧。我把一切都交给你，你引导我做这一切。”

一个彻底的倒空，不是一次，而是越来越深的倒空，使我们越来越清心，越来越清心就越来越坚持。另外一个方面，对神的认识越来越真切，就对自我的顽固性、败坏性越来越知道。保罗说“忘记背后，努力面前的”（参腓 3:13），他也是——一路跑过去的。他说“我为他已经丢弃万事，看作粪土，为要得着基督”（腓 3:8），他也是在这生命过程中不断地长进、越来越多地认识到而进入到这里面来的。我里面有个犹大，就是我的肉体。犹大最后走向卖主，我最后走向扑到主怀里。所以说，每逢遇见事情你里面有两个声音，一个是“主啊，救我”，一个是“我卖了无辜人的血”。犹大从来没说过耶稣是神，最后也不过是个“无辜的人”。门徒都称耶稣为主，犹大叫耶稣“拉比”，这一句话就体现出来。当年犹大做很多好事的时候也很像光明之子，我们的肉体也可以好像很爱主，很热心追求，但是有一天他看着时候到了，就把主卖了。这个肉体如果不去掉，我们怎么能够被神得着呢？有人说：“你有福啊，你为主坐了五年监狱，我在异梦里看见神给你一个很大的金冠冕啊。”我自己的体会是：“哎呀，父，感谢你把我送到监狱里去，不然我要不经过那个痛苦的失败，我还不能被你改变过来，因为我那个犹大太大了。”所以兄弟姐妹，如果你很顺利，你小心了，因为顺利和失败本身很相接近。苦难是让你直接感受到，诱惑是不知不觉的。你是不知不觉地跌倒好呢？还是让人逼着跌倒好呢？被人逼着很快就会喊主。

耶稣说，人若爱我，就必遵行我的命令。爱的第一个表现，就是遵守命令。你要想知道自己爱不爱神，就看你是不是遵行神的命令，遵行一点爱一点。还有一个看你认不认罪。我常常觉得认罪是一个爱的表现。为什么要认罪？因为我得罪了你。为什么我得罪了你我就要认罪啊？因为我爱你。爱才能让你痛苦到极点，所以硫磺火湖是一个没有爱的地方。每一次遵行神的旨意都是我们爱的表达，每一次顺服肉体都是肉体恨神的表达，但是我还可以回转归向主。我们一生都会经历许多次加利利海。有了信心，这个信心却不能成为一个去信神的话的力量，不能成为一个把神的真实变成我的实际的力量，这信心不就是摆设吗？我们常常对圣灵就是这样的：“主，我行，您歇会。”我怎样对待敌人，对待兄弟姐妹，我怎样为你传福音——“我”。你知道最爱说“我”的是谁吗？就是魔鬼。每逢你说“我要”的时候，就非常危险了；但是圣灵做工，因为你把自己奉献给他了。圣灵怎么做工呢？管教你。叫你用尽全身力气还不能救命的时候，就只有一个办法了：回到主面前认罪悔改，求告仰望，这样信心就用上了。

什么叫做“与基督一同坐在天上”？什么是“基督是我们的生命”？我们的生命与基督一同

藏在神里面吗？这正是与三一神合一的表现。怎么体现？被圣灵充满。我完全被他掌控，逐渐活出他的样子来。“我已经与基督同钉十字架”，然后才是“现在活着的不再是我，乃是耶稣基督在我里面活着”。每逢我自己挣扎着要活出来的时候，我就求他：“主啊，救我。”主说：“这有锤子钉子。”你愿意死吗？愿意向自己死吗？你不与神同钉十字架你办得到吗？你能去钉吗？钉不上。所以只有圣灵来做，你愿意就行。我们被新造为一个合乎他心意的人，十字架就在圣灵充满中使我们与神联合，于是神的爱就能够进到我们生命里面，我们就进到神的爱里。

我们一起祷告：亲爱的主，今天孩子把自己的体会告诉大家，透过我自己的一生，我来体会怎样明白你的心意，怎样进入你的充满，怎样被你充满，以至于完全充满耶稣基督。这是你为我们定的旨意。这是保罗所说不要醉酒，醉酒使人放荡，乃要被圣灵充满。这是你自己亲自说的：“你们作儿子的求父，岂不是能得到更好的吗？神不是要把圣灵赐给求他的人吗？”让我们对你说：“主啊，求你带领我们经历这个路，使我们越来越多地仰望经历与你联合的路；使我们越来越多地知道离了你一无所有；使我越来越愿意把自己的主权完全地交给你，好叫你的美意在我身上；使我活着为了你的荣耀，为了你的喜悦。哪怕遭遇最大的痛苦，最大的失败，都不算什么，惟有你是我的一切。”感谢赞美主耶稣基督，祷告是奉我主耶稣基督的圣名！阿们！

本文刊载于《教会》2013年3月第2期，总第40期。

## 如何明白和顺服圣灵的引导

文/本刊编辑部

**编者按：**在基督徒的生活中，对于圣灵和圣灵工作的认识和经历是非常重要的，特别是“如何明白和顺服圣灵的引导”，很多弟兄姐妹提出这个问题，但对此教会中却有很多混乱的认识。所以，我们邀请了几位牧者，一起来探讨这个问题。限于篇幅，文中只节录了这次座谈会的几个部分。

### 如何提出一个合乎圣经的、整全的框架，来理解有关圣灵的问题？

**阿盟：**为什么圣灵的议题难讲？我觉得，第一，圣经本身并不像阐述基督的工作那样集中地、显明地、好似有条脉络地阐述圣灵的工作，圣经的核心焦点是基督。第二，每个人对圣灵工作的体验是多少有些差异的，这样一些经验性的阐述必须以圣经来检验，否则没有办法成为我们探讨的根基。第三，今天灵恩运动，或者说灵恩现象提出了很多问题，而我们跟那些现象或者思潮对话时，会觉得找不到根基，因为它本身的阐述不是圣经式的，不是在圣经和大公神学传统的框架内说话，而是拿出一些新鲜的东西，使我们不得不去重新理解与辨识。所以，我们谈圣灵工作的时候，可能得先去解决和处理这几个问题：

首先，我们能够多大程度上回到圣经去认识圣灵的位格和工作，是以三一论的形式还是基督论的形式？我们多大程度上能够有一个正面的圣灵论的建设，而不仅是为了针对某个话题？谈到分辨灵，旧约里有真先知和假先知的问题，分辨的原则是：看这个先知跟律法的关系是怎样的，他是不是在不断地重申律法；他的预言有没有应验。这样分辨就有客观性的根基。我们今天去分辨时，多大程度上可以从圣经中得出一个类似的结论，三一论的或者基督论的圣灵论？

其次，家庭教会很多老一辈传道人，讲到圣灵工作的时候有很多话可以讲，因为他们服事几十年有很多经历，特别是在过去很特别的信仰环境当中，圣灵有很多明显的工作在他们身上。他们个人深刻的灵性经验，如何能够跟圣经语言连接上，跟宗教改革所显明的那个大公的、规范的神学语言体系连接上，而成为对圣灵论的一个可信赖的扩展？

第三，类似地，我们需要把今天灵恩运动的很多想法，不管是现象也好，表述也好，都翻译为圣经语言或者是正统神学语言，以此来判断它究竟是在说什么？例如，我们能够发现，某种听起来新鲜的讲法，翻译成传统而规范的神学语言，它实际上是在说圣灵的位格是怎样的。这样我们就有了一个探讨的根基。

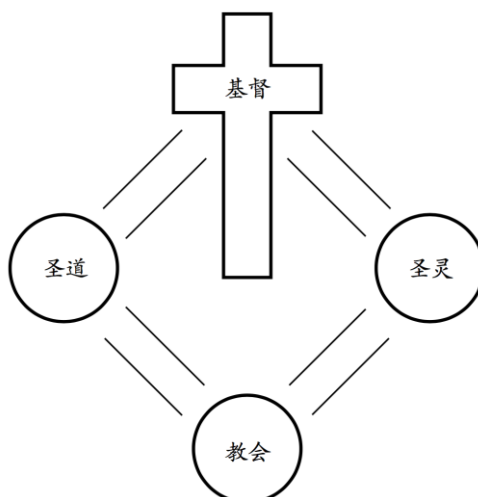
**陈己新：**阿盟强调的主要是一个方法论的问题，他其实提到了两个方法论：一个是圣经怎么说，以圣经为根基、为权威的标准；第二个是教会、包括家庭教会的传统，这个是参考性的认识。那可能有的人还加入第三个：就是你本人的经验。通过回到圣经看个人经验，这其实是分辨的工作。我想这个方法论强调很重要。我们面对这些议题的时候需要带着这个视角，知道我们在谈这个问题的时候依据和资源从哪里来。

在认识圣灵的工作时，以基督为中心很重要。我看邵牧师的“见证基督的圣灵”一文，发现

他主要从旧约到新约讲圣灵的工作和基督的关系。圣经很多经文都显示出这个重点。比如讲到基督徒的成圣生活的时候，罗马书第8章揭示了“不随从肉体只随从圣灵”乃是成圣生活的进路（参罗8:4），其实这是深深建立在基督和他的十字架工作上面的，因为第8章一开始就说“如今那些在基督耶稣里的，就不定罪了”，然后接下来讲道“因为赐生命圣灵的律在基督耶稣里释放了我，使我脱离罪和死的律了”，这是成圣生活的基础。所以读罗马书第8章，有的人会总结说这一章是讲在圣灵里的新生活，有的人会把这一章概括为在基督里得胜并得荣。有的人是从基督的角度来讲，有的是从圣灵的角度来讲，但不管怎样讲，让我们看到一件事，就是在成圣的过程中圣灵的工作和基督是密切相关的。圣灵的引导一定是以基督已经成就的十字架救赎并由此带进圣灵的内在为前提的。而加拉太书第5章讲到不顺从肉体、顺着圣灵而行，结出圣灵的果子，接着又讲我们属基督耶稣的人是把肉体连同肉体的邪情私欲同钉在十字架上了。所以，讲圣灵引导的时候不能离开基督，一定是使人更深地进入与基督的联合，而与基督联合之时怎样向罪死，并越发活出基督的样式就很重要。扩展得更广的方面会涉及到圣灵的使命，圣灵很重要的使命是见证基督和荣耀基督，所以当主耶稣应许说，圣灵降在你们身上的时候，你们就必得到能力。得到能力作什么？是为祂作见证。所以，在明白和顺服圣灵的引导上，以基督为中心很重要，无论是从正面理解圣灵在成圣生活中的作用，还是从反面去分辨一些危险的倾向。

**阿盟：**我用加尔文的《基督教要义》（以下简称《要义》）来做例子。《要义》并没有单独的一章或一节论述圣灵论，有人因此就说加尔文从来不讲圣灵；但其实圣灵论是贯穿在整个《要义》中的。所以同样是以基督为中心的架构，在讨论圣灵的时候，还是需要留意不同的视角，比如说三一论的圣灵论是什么样的，或者说教会论的圣灵论是怎样的，或者说末世论的圣灵论是怎样的。这些不同的圣灵论都是怎么样以基督为中心的，或者是怎么样和基督论的圣灵论相关联的。我们不能孤立地提出圣灵的议题，而应该在三一神的本质和作为中去思考：在三一位格关系里的圣灵到底是怎样的圣灵，在基督救赎工作中的圣灵是怎样的圣灵，在教会共同体生活中的圣灵又是怎样的圣灵，就是先有一个架构，然后谈圣灵是怎么充满于其中的。

**陆昆：**我也想先从一个框架来谈，我在教会里试图说明基督徒与基督联合的问题时，会指出有三个规定性因素使这个联合得以达成。什么是与基督联合？就是指我们通过道和圣灵在教会中与基督联合；所以，与基督联合是由这三个内容来说明的。因此，从整体而言，如果要说明圣灵也是用这三个内容来说明：圣灵是基督的灵，特别在基督徒的信仰体验中我们经常体验通过道而显明的基督以位格性的方式工作，而且在我们里面起作用。圣经自身也告诉我们，那个是圣灵的工作，圣灵引导我们进入道里面。但是这个圣灵又是共同体的灵。所以对圣灵的体验性的说明，是带着基督的位格性和道的规范性的，并且又在教会的共同信仰中带着共同体的体验。所以如果我们说明圣灵就从这三个方面来说明。道是指以命题性的方式来说明的，不是从“道就是神、就是基督”那个角度，而是说，道是以命题式的方式来形成的句子、断言，是有区别力的，“A是A”就意味着“A不是非A”，因此通过道才能对圣灵有明确的区别，以至于能够说明圣灵。但圣灵的内涵中肯定有基督位格性的显现和他的工作，道显明圣灵的命题的要点必然是说明基督的，也必然是在教会共同的经验里被印证的。我自己试图理解圣灵的时候，就是以这三个来说明。



反过来也一样，那我怎么知道我对道的解释是对的？他显明基督，他是藉圣灵在我们内心中给我们印证，也符合教会共同的认信。怎么知道你的教会是真教会？也是借着这三个来说明。在我们今天的生活里基督指什么，也必须是通过这几个来说明。总之，这四个是彼此互相说明的，所以始终以这四个的彼此互相解释使对圣灵的理解也在一个规范中。

《威斯敏斯特信条》（以下简称《信条》）中说明我们怎么知道圣经是无误的神的话，最后所归结的就是圣灵在圣徒里面的印证，我觉得这是《信条》特别绝的一点。别的地方都是试图提出很多客观的证据，类似四十多位作者，经历了一千五百多年等，但《信条》说，虽然有这些，但圣徒得以知道圣经是神的话乃由于圣灵的内在之工。对道的说明是通过圣灵，而对道的顺服，实际上是要求顺服在圣经中说话的圣灵。我觉得刚才涉及到所有论点时都会跟圣灵有关，但是我想有一个这样彼此说明的关系框架的时候，我们对圣灵的说明就不至于谈的是没有基督的位格性、跟基督缺乏关联的、没有道的规范性也缺乏共同体生活的个人体验的灵，而是指特定的、被这些规范了的那位灵。这是我现在理解圣灵的一个框架，不仅是圣灵论的问题，理解教会论、理解圣经也从这三个角度。

**陈己新：**如果基于圣经详细探讨圣灵与基督的关系，圣灵与道的关系，圣灵与教会的关系。我觉得前两者还是能比较清晰地看到，但是对圣灵与教会的关系我还是有点不太了解，圣经有哪些经文让我们看到圣灵与教会的关系，以至于可以在教会中看圣灵的工作？

**陆昆：**可能我不是这样的理解方式。当我说基督与圣灵的关系的时候，是指道所显明的基督和教会所认信的基督与圣灵的关系，反过来就是说，在这个关联中，我不太承认可以建立起单独的关系。当说起圣灵和道的关系时，那就是指显明基督的道和教会所认信的道与圣灵的关系；而说教会和圣灵的关系的时候，也是试图去说一个有合乎道的对基督的认信的教会和圣灵的关系。我是试图以这样的角度来理解，说到其中任何一个的时候，都是被其他三个说明的。

**阿盟：**当你这样讲这种关联性的时候，有两种可能：首先是作为神学的系统性本身而言，所有的论题都有相关性，这是一个层面；另外一个层面是就圣灵论本身的特点而言，它和其他的不一样，它必须是在联系中间讲。你指的是哪一个？

**陆昆：**我恐怕不是指这个，当然可能还会有别的因素。我设想这几个因素是有某种区别性的，因此我们说明圣灵时是通过这些使他区别于别的灵的。可能意味着经验性的实质，但能够规范，因为道本身是理解成带着某种命题性。不仅是神学，哲学上也是一切都彼此关联的。但我说的可能还不是那个。基督说：“我对你们所说的话就是灵，就是生命”（约 6:63），基督自己所说的话就是灵，就是生命。而在罗马书 8:9-11 这段经文里，一会儿说“基督在你们心里”，一会儿说“基督的灵”，一会儿又说“叫耶稣从死里复活者的灵住在你们心里”，又说“住在你们心里的圣灵”。这也显出，位格性的“内住于我们里面的基督”与“内住在我们里面的圣灵”是一回事。

**阿盟：**我想到的“整体性”，一个是三一神本身位格之间的那种不可分割的整体性，还有一个就是在神的救赎工作中，神计划的整体性。也就是说，一个是本体论的整体性，一个是从行动的角度来讲神的救赎工作的整体性（包括基督和圣灵的关系，是救赎性当中的一种，是行动性的）。那么，你这个框架中的“整体性”会倾向于哪一种？更多是本体性的，还是救恩性的？

**陆昆：**我理解的时候是把人放在启示的接受者这样一个角度去看这件事，不是直接去说“他是什么”，而是“他怎样向我显明”，“向我显明的是什么”。从这个角度理解的是对圣灵经验性的认识。

**陈己新：**我想当陆昆这样讲的时候，会产生两个方面的意义：第一，这样一个关联性会让我们从正面去理解圣灵工作的核心是什么；第二，这会在我们理解圣灵工作的时候带来某种规范性，就是使我们不会离开基督谈圣灵的工作，不会离开道谈圣灵的工作。但是这里面我还有一点不是很清晰，就是这种规范性怎样通过教会表现出来。

**陆昆：**“教会”可能是指教会共同体实际发生的体验。圣灵自身是隐藏的灵，但是他的工作会带来果效，正如耶稣所说，“风随着意思吹，你听见风的响声，却不晓得它从哪来，往哪去。”（约 3:8）风是怎么回事我们不知道，但风的动作却是清晰可见的。在这里，圣灵可感的、外显的工作，就是指信仰共同体的经验。

**陈己新：**这是否包括在安提阿有几位先知和教师在事奉主禁食的时候，圣灵就差遣巴拿巴和保罗，这几位一起接受和印证这件事？还有教会在选举执事的时候，按照一定的标准由会众选出来，这个选举是一个辨认，就是寻求圣灵引导的一个过程，然后再去确认。是不是包含这个意义？

**陆昆：**是，因为这包含着一种可见的客观性。是这个，就不是那个。

**约翰：**教会实际上的体验，对于我们来说可能是以信条或信仰告白的方式发出来的。那个也不只是一套说法，而是可以把它理解为是大公教会的体验。

## 如何理解“圣灵说”

**提摩太：**我问一个比较浅的问题。对我个人而言，使徒行传中记载了很多圣灵的工作，比如说引导，比如说圣灵带领，教会被圣灵充满……对于我个人来说，很多描述是不理解的。

比如，圣经里常常说“圣灵说”，我不知道这里面发生什么了，对当时的信徒而言“圣灵说”指什么？保罗要离开米利都上耶路撒冷的时候说：“但知道圣灵在各城里向我指正，说有捆绑与患难等待我”（徒 20:23），保罗怎么知道有捆绑等着他？圣灵禁止保罗去庇推尼，却以异象向他显明要往马其顿去。圣经里的“圣灵说”或者“圣灵禁止”的经历，是这道里所记录的圣灵工作中我不能很好地明白和体验的。

**陆昆：**我觉得你这个问题跟我刚才说的框架也有一点关系。在圣经里，基督开始的工作被表现为是被动的，基督不是使用道而是按着道，基督不是支配灵而是被圣灵充满，被圣灵驱赶，被圣灵催促等等；所以基督一直宣称自己是按照道和圣灵来工作的。福音书和基督自身宣告他不是主动的，而是被动的，这正是基督“不是出于人而是出于神”，是“神在肉身显现”的一个证据。后来基督复活升天的时候，他的事工就反过来了。他所宣讲的道和对于他的说明的这道（就是福音），和基督所差遣的圣灵在工作时，就将基督显明出来。此时就变成教会仍然是被动地通过道和圣灵成为基督的延伸，在教会中所经历的不是教会自己的主动，而是基督。所以基督被称为是“道的内容”，也被看为是“圣灵的差派者”。在福音书里基督是被圣灵差派的，而在后来教会被显为是领受了基督差派的圣灵。那么，在这个框架中圣灵不断以自己的工作验证道，然后使教会来领受。那么现在教会怎么领受这个圣灵？我们不能再说教会直接领受圣灵的命令，而是教会通过基督在教会中的位格性的工作和道的规范来领受这个圣灵。

**阿盟：**你刚才的这个回答是在降卑的基督和升高的基督之间的区别，但是圣灵说那句话的时候是在使徒行传里。就基督升高的状态而言，使徒时期与今天是有一致性的，但如果是从正典性来看，使徒行传跟我们又是区别的。

**陈己新：**就是基督升高之后、新约正典完成之前的圣灵的工作，和新约正典完成之后圣灵的工作，对这两者可能也需要做一些描述性的总结。

**陆昆：**我理解的是这样，这可能涉及到有关“道”的问题了。在当时的教会，道需要被证实，所以圣灵一直以直接的神迹奇事来证实使徒的身份和他们所传的道。当时道是被两件事证实的——圣灵和教会（也就是使徒）。我怎么知道这道是真的？因为是使徒所传的；我怎么知道使徒的身份是真的？因为有圣灵外在工作的印证。那么现在不是工人的身份证实道，正好相反，是道和圣灵证实工人的身份。道不需要另外被证实，是道批准工人，证实工人，也使教会被批准，被合法化。

**邵长玉：**有一次，在我祷告的时候有一句话临到我说：“你轻轻忽忽地带领我的百姓”，那个时候教会出了不少的事情，我可以理解为那是“圣灵说”，是神责备我。还有一次我在湖北讲道，当时我的手上有七篇讲章，但我讲的时候里面有一个拦阻，有一个感动：换一个讲章，讲贞洁的童女、君尊的祭司。我就只好换了讲章。讲完了，他们当地教会的人就来跟我谈，说邵弟兄你今天讲的是我们一直不敢讲的。因为他们有一个同工有两个丈夫。那里的习俗就是这样，丈夫出去打工了，会把自己的老婆托付给另外一个男人，所以这个姐妹有两个丈夫。这是我不知道的。后来这个姐妹就跟另外一个人离婚了。

还有一次是在 1993 年，我那时在读大学，准备报考金陵神学院，那时我还不知道三自是怎么回事，只知道服事神要先读神学。我拿到了金陵神学院的招生简章，但是我回到学校的时候完全没有平安，就是痛苦，坐立不安，吃饭也吃不了，睡觉也睡不了，听课也听不了，



心里非常痛苦。我的一个同学是家庭教会的（我那时是去三自聚会），他跟我说：“邵弟兄，神不要你考。”我说：“不可能。”他说：“你得好好祷告。”他一讲这个，我就很震动，我想念错神学比娶错妻子还可怕，所以就开始禁食祷告。我想，神是活的神，我现在愚昧，神会指示我的。有一个礼拜天的早晨，我太饿了，实在禁不下去了，可是我还不知道神的旨意，我就跟神讲说：“我太饿了，你若不告诉我，我还要禁食，但是我太饿了，我禁不了了，我卡在这儿了。”就在那个时候，我心里面一下子就明白了，神不要我去考。我说：“主啊，我顺服你。”平安就来了，特别平安、喜乐，那是我第一次经历被神引导。一两个月后我遇到一对从金陵毕业的夫妻，那位弟兄就跟我讲：“南京你不要去。”我说：“为什么？”他说：“我就是那里出来的，丁光训你知道吗？他是异端。”不久后我念到丁光训的文章，发现的确如此。

所以在我的理解里，圣灵会对我们说话，真的会说话。圣灵是有位格的神，住在我里面，说圣灵不声不响就太不可思议了，圣灵一定会有作为。当然我们今天讲的这个“圣灵说”不是启示，你不能说圣灵启示我，启示已经完成了，它只是对启示的应用。但是你不能说圣灵住在你里面是不做工的，那是不可能的，他会感动你，比如说这个礼拜天你要讲什么，实际你祷告了，他就是引导你，他不开启不引导，圣经是真读不懂。圣灵一直在我们里面做解释启示的工作，比如照明啊，感动啊等。“圣灵说”可以借着异梦、异象，借着同工，借着讲道都有可能，不能只是陷在“说”那一个点上。

**陈己新：**这是很具体的经历，那么陆昆所提出的框架是否可以容纳和包含这个？

**陆昆：**可以包含，但是概念不一样。在使徒时代的“引导”是有权威性的，甚至这个权威性证实使徒所传的道。而现在我们说的这个“引导”，它自身没有权威性，它自身的权威性是由道来赋予的。

**邵长玉：**对，这个是一定要知道的，就是我们今天被引导一定得是合乎道的。

**约翰：**以前我也有一些疑惑，其中一个疑惑是：什么是“圣灵说”呢？圣经里的先知或者听到神话语的人，他听到的时候从来不怀疑这是从哪来的，他知道这就是神的话。我的疑惑就是到底“说”是什么呢？因为我没有体验过，但是至少从圣经的描述上看，听到的人知道这就是神说的。

**邵长玉：**那个一说你就知道。

**约翰：**另外一个疑惑是，这个“圣灵说”仍然有一种很强的随意性在里面，因为我们不是先知，没有先知职分保障我们的体验。如此对弟兄姐妹讲圣灵的引导，可想而知会引发非常大的问题，所以我从来不会以这种方式讲圣灵的引导。

**陈己新：**如果不讲的话，圣徒会不会忽略内住的圣灵在主观的层面所给他的引导？

**约翰：**我会从几个角度谈，但是会以“不是”的角度谈问题。如果一个信徒和我谈神对他的“引导”，我不会立刻否认，而是慢慢地让他查经，进入教会生活，然后过一段时间再来审视这“引导”。

## 在实际的牧养工作中，如何帮助信徒理解“圣灵的引导”

**陆昆：**我自己在牧养中观察到的是，很多时候信徒试图寻求神的带领的时候，从根本上说，是他想要逃避做决定的责任。其实真正重要的，不是猜测神的带领，而是顺服神。《信条》强调说，人的本分是什么？就是顺服神的旨意。顺服神显明的旨意包含着他用圣经的原理，用自己的经验，用当下处境，用所给他提供的资料，尽他一切的努力去做他的决定。我跟信徒谈的时候，一般很少去问“这是神的带领吗？”而是问“这是你清楚的决定吗？”“不是！”“那你告诉我，你的决定。”因为你需要做决定，你才能够为这个决定负责，但是他们迟迟不肯做决定就是想要这个决定由别人来做，自己好不负责。很多时候他需要顺服神显明的旨意来做出决定。我常常感到，所谓的“接受带领”不仅不使基督徒进入信心里，反而使他进入怀疑里。通过什么来印证这确实是神的带领？如果是明确地出于顺服神显明的旨意而选择，就不会产生疑惑，即便二十年以后我发现当时那个决断不对，但那也是我当时做出的最忠心的决定，也仍然可以为这个“神给我的带领和保守”感恩，并且继续做下去。

但如果是那种“以为是神的带领才做”的人，非常有可能出现这种情况：比如，刚刚告诉牧者说愿意当小组长，结果回去的路上钱包丢了，出地铁的时候连交通卡也丢了，出不去了，就想：“我没有好好祷告，就凭着人的血气答应牧者做组长了。你看，这下神拦阻了。”然后过了两天，做组长做得挺好的，就想：“不对，那天是魔鬼拦阻我，我越想做神喜悦的事，魔鬼越拦阻我。”此后，他会一直就这个问题在处境中疑惑。我觉得这样疑惑是错误的做决定的方式所带来的。

**提摩太：**“神的护理”和“圣灵的引导”是一样的吗？如果不一样，重叠的部分是什么？区别又是什么呢？

**陈己新：**神的护理就涉及到神的计划了，我想简洁的一个理解，就是“隐秘的事是属耶和华我们神的，惟有明显的事是永远属我们和我们子孙的”（申 29:29a）。我们不知道神隐秘的计划怎样成就，但我们有责任按着神显明的旨意去忠心顺从，神的护理在这个过程中来成就。

**提摩太：**但是我们不忠心的时候，神的工作也不会因为我的不忠心而出错。我想说的是，这里面可能有的区别会不会是这样：如果谈的是神的护理，那神可能用我自己里面不好的想法和恶念来护理他全面的工作；但是如果谈的是圣灵在我们里面的工作，圣灵不可能给我恶念，这是我现在想到的一个区别。

**陆昆：**我觉得这两者是一回事，一个是显明的事，一个是隐秘的事。隐秘的事是那些不是由于我的选择而临到我的。举约瑟的例子来说，约瑟得到神清楚的带领，知道自己要在这个家庭中做头，并且全家要因为他蒙福。而确实实是神的护理使他的哥哥们有了恶念，神又借着哥哥们的恶念使约瑟进入到那个境地。但他哥哥们却不能说自己是顺服神的旨意，为了救全家，所以卖了弟弟。但对约瑟来说，临到他身上的这件事，是神的安排，因此不必去判断处境是怎么回事，而是单地去接受。在改革宗传统中，顺服指两件事：一个是努力顺服神显明的旨意；一个是接受临到自己身上的任何境遇，并且在其中判断自己的本分，然后竭尽全力地进入这个本分。

**陈己新：**如果这个境遇不是使你犯罪，不是让你去做制造偶像的生意。

**陆昆：**真要临到这种情况，你也要做抉择——是死，还是要做这个？即便是被一些人贩子抓来做同伙，我也得接受，因为这是神的安排；但是对一个人来说，他需要按照神显明的旨意来决定干还是不干。

**陈己新：**讲到圣灵引导，我想起在《唤醒平信徒》的门徒训练里面有一课专门是讲圣灵的引导的。“我们怎么知道圣灵的引导呢？”或者说“我们怎样顺服圣灵的引导呢？”这个资料上说是“朝向圣灵所喜悦的方向”。那你又怎么知道什么是圣灵所喜悦的方向呢？回到神的话语。最后，把顺服圣灵的引导，又归到竭力地按照神的道所显明的来顺服神的话。那么，结合刚才我们讨论的，我能不能这样说：在我们明白和顺服圣灵引导的时候，通常的原则是竭力地按照神在话语中显明的旨意去顺服，就是顺服圣灵的引导，但是不排除有些情况下，圣灵会以特别的方式，如异象、异梦来去印证神的道，并且给我们当下的指引。这个方式虽然不是我们竭力去追求的，但是也需要敏感于这样的情况。

**陆昆：**我觉得是这样。有时可以说我们有这样的经历：我们为了顺服神的旨意，需要做清楚判断时，一个明明存在的因素会被我们忽略掉，而我们还不知道自己忽略掉了，这样安静的祷告（甚至会借着异梦）会使我们想起来，也会使我们警觉，比如说如果没有那个祷告的警觉，可能会轻忽遇到的人对你说的那些话。这两个印在一起时使那个因素显明出来，但最终的结果仍然是在积极地顺服显明的旨意。

**约翰：**有一段时间，我关注被圣灵引导的套路：首先，是一个前提——在你身上神的旨意是显明的。“让你知道”这是神的旨意，是神的责任，不是你的责任。你不用怀疑说神会不会告诉你；第二，神带领你不可能与圣经明确的宣讲相违背，在圣经明确的宣讲里神的旨意大部分都已经显明了；第三，你陷在罪中的时候就别谈神的旨意、神的引导了，因为神对你最明显的引导就是悔改、弃绝罪；第四，教会共同体的印证。大家都觉得你错的时候你需要谨慎，但这不是最主要的，而是从印证的角度来考虑的；第五，要多祷告，然后留心环境的印证。也许你在祷告、等候的时候，你的心意会改变，不再问这个问题了。

但我自己觉得这样一套东西仍然不能带领人。当一个人问神的旨意到底是什么，我一般会问他：“你为什么要这样问？”他的答案基本上还是会和转嫁风险有关，实际上这里有对神严重的不信任。于是我更多谈的是“你的信心要建立在哪儿？”实际上这是和他对整个人生的理解，对当下生活的认知以及对将来生活的期待等很多方面掺杂在一起的。谈论引导时，我一般不给信徒讲刚才我提到的一套方法，因为这个“方法”本身不能引导他。

**陆昆：**在三自开始的时候，中国的前辈们特别相信祷告中的引领，而非常可怕的一件事情就是他们一直很熟悉的“带领”在那段时间仿佛忽然沉默了。所以，实际上神在那个时候给中国教会出了一道题，不是圣灵给你答案，而是你自己做出你自己的回答。结果在那种情况下，很多人做了非常错误的回答。像贾玉铭，他先开始觉得得到了一句话“源头不浊”，就是起源的源头是清澈的，然后他就开始自己解释，他既可以解释为“你不要到末流那里去，要到源头那里去”，也可以解释为“既然源头是清澈的，你可以跟”，而当时他就因着“源头不浊”这句话跟了三自，跟了以后他的灵命大受影响，过去都是老人家替别人祷告，后来他到处求人替他祷告，一见面就说自己软弱。王明道虽然也有软弱，但是他当时能做清楚的决定是基于“人不能在地上建立天国”。

**陈己新：**这个方法的弱点我觉得主要还是说，它提供了一个挺复杂的系统，就是尽量考虑比较全面的因素，但是没有将最重要的强调出来。在我们明白和顺服圣灵引导的时候圣经所启示的道是具有规范性的原则。

**陆昆：**以前有个学生来找我，让我们一起为他祷告，他要毕业了，他的同学都已经有了工作方向甚至都签约了，而他自己连方向都没有，所以期望我们为他在明年有清晰的找工作的方向祷告。我说：“我们愿意为你祷告，但是你为什么要让我们为你祷告呢？”他说：“我期望大家一起祷告让神引导我。”我说：“你为什么期望神引领你呢？”他说：“我相信神的带领总比人的判断好。”然后我就给他提了一个假设，我说：“我们愿意为你祷告，但是非常有可能的是，别说现在是十月份，就是到了明年十月份神也不给你任何清楚的带领。如果那样的话，你打算怎么判断？”他说：“那我就没有办法了。”我说：“如果你在那种情况下没有办法判断的话，别说判断，就是神拎着你的耳朵，对你耳朵眼儿说你也未必能认得出这是神的声音。你必须有判断的标准，神的带领才能够显现和起作用。你有没有标准？”他说：“没有。”我说：“我至少可以告诉你几个简单的准则：第一，做任何选择，都要去确定你是在竭力选择能够使你更亲近神的决定；二，在这个选择中，使你能够有机会和余地按他的心意更好地事奉他。而且必要的前提是，你是在可以自由选择的情况下做选择。这样的话，你有没有可能选择错呢？有可能。但我以为这样更有利于亲近神。其实，另一个选择未必就真的对你有利，但这是我们无法知道的。我们所知道的是，你这个决定本身讨神喜悦，神会继续在你的环境中塑造你，使你不断地调整自己的决定，使你越来越讨神喜悦。”他没有说出自己要得到的“神的引导”到底是什么，神的带领固然是好的，但是在他心中究竟指什么？更稳定的收入？更高的晋升机会？更对口的专业？他实际上是想要的是这些。

**邵长玉：**第一要竭力讨主喜悦，按照圣经清楚的指引；还有就是他跟神的关系。有的孩子，父亲一讲他就知道。但有的孩子，父亲讲了他也听不见，不是听不见，而是他在听别的。

**恩雨：**其实在祷告的时候，会有一个分辨自己动机的过程，而且是在神的引导之下分辨动机。你在祷告，你在面对神而不是自己的利益得失，你还带着自己的欲望，但方向改变了。这是一个开始，然后圣灵引导你的心去分辨你要做这件事，你的动机是什么，你的欲望是什么，然后你自己再分辨之后得出来一个结论，什么是神喜悦的，什么是神不喜悦的。

曾经一个老传道人跟我讲，他凡事都交托给神。为什么他凡事都要到神面前祷告呢？是为了要自己顺服。一件事他不祷告就去做的时候，会少一个过程，就是交到主手里。既然交到主手里了，那么当事情发生的时候，就顺服，而不是产生怀疑，然后在怀疑中失落。

**约翰：**讲动机，还有一个是信心的问题，最终还是带着信心做决定。

**陆昆：**以前带我的老师说：要有圣灵的引导。我就非常神秘地看这件事。有一次我就抓着他去问，因为他跟我说他系领带也要得圣灵的引导，系合神心意的领带……然后我说这到底是什么意思？结果他当时给我讲了七八点。首先最重要的就是要竭力地讨神喜悦，使你按照圣经的内容，不做那些不讨神喜悦的事；第二是使你生命成长……最后甚至谈到说，如果以上这些方面都一样该怎么选择？他回答：“那你要看哪个更使你高兴。”我说：“连这个也算？”他说：“算。”后来我才发现其实他所说的“圣灵引导”不是一件神秘的事，而是一系列明白的决定和判断。有一次我问他：“我不知道神的旨意，怎么顺服？”他反问我的问题是：“有没有你已经知道的？”你不顺服已经知道的，为什么要来问你不知道的事情——其实就是为

了不顺服才问的嘛。

**陈己新：**从这个角度来看是比较集中在知性的层面了，按照对神话语的了解做出合乎神显明的启示的选择。但是我在想怎么去包含直觉的层面？当这样在牧养中去讲引导的时候，我们自己或者弟兄姐妹会不会忽略那个直觉的层面？

**阿盟：**我想直觉层面是在知觉的层面还不清晰的时候的生命状态，有的人在恒常的跟神的关系当中很麻木。所以那个可以说是某种带领的方式。对于某些非常看重在内室中跟神的关系的人，他会从这个角度看到神对他的引领。但是这个进路到底是怎么样的，归结到最后要有一个明确的观念。

**陆昆：**有一个小偷费了很大的劲在银行里偷了 50 万块钱，但是在路上的时候被另外一个小偷给调了包，被他及时地发现了，两个人争执起来。他觉得这个人怎么那么浑呢，敢调我的包，结果把对方揪到派出所去了。这和好多人一样，当感到有什么事情难以面对的时候，他以为这事情只发生在这个关系里，但是当他把问题带到神面前的时候，就会发现另外一部分是他没有意识到的——他在根上已经错了。

**约翰：**神通过什么样的方式向你显明他的旨意？落实到个体层面，某种意义上来说，这个方式本身不是那么重要。将异梦、异象、共同体的意见……这些罗列出来只能增加混乱。我觉得谈到圣灵的引导，真正重要的是对神的信心和寻求引导的动机，因为这才是真正关键的部分，决定他是不是真的被神带领，而不是方法论的问题。

**提摩太：**是说在信徒要顺服圣灵引导的这个问题上，我们是要给予完备的解释还是给予适当的劝导。是这样吗？

**约翰：**没有必要给他一个套路来分辨。如果有人经历了异梦异象，作为牧者可以跟他交流一下，然后再不断地辨认就可以了。但如果提出一个套路来，总会有人更在意异梦异象，实际导致的结果是削弱圣经里明确显明的旨意。稳健的信心体系、判断的标准还没有完全被建立起来的时候，它的动机是很重要的。人做判断的时候，寻求主的引导，有意或无意地是为了转嫁风险，通常情况下是这样。他实际需要对付的是他已经形成的判断标准，而不是圣灵怎样引导他。更重要的，需要谈神显明的旨意和当要对付的罪的问题，以及怎么爱神，怎么远离这个世界，不效法这个世界。一个人如果愿意跟随主的话，神真的会带领他，而且选择起来很容易，一点也不难。但是他不愿意效法主的时候，需要花大量的精力问“什么是神的带领”。这是我的实际体验，我发现在这样的時候，完整地描述如何分辨“神的引导”的方法几乎没用，这种描述最终就看传道人怎么讲了。我们教会的一个姐妹说，神给我们的多半是我们不喜欢的，这话挺有道理。因为她说的“我们不喜欢的”是指旧的肉体“不喜欢”。所以这些反而是寻求圣灵的引导需要关注的部分，而不是一套方法的问题。因为这里体现出来的是他对神的信赖，最后归结为对神的主权的信心，我生活中发生的一切事情都在神的旨意里。另外一个就是顺服的问题。我怎样顺服，我认为是“不好”的也是在神的旨意里，我在当下“不好”的环境里怎样顺服他？实际上，引导的部分能够落到实处的就是和顺服神有关。

**邵长玉：**人其实没有能力顺服圣灵，这也是另外一个残酷的事实。所以你必须承认自己是一个真正的罪人，而降服在耶稣的宝血里。圣灵要充满人，但人为什么不能被圣灵充满，这是我一直思考的。我讲加拉太书时发现一个问题，其实人刚信主的时候特别能经历到圣灵充满，

但为什么后来反而不行了呢？因为刚信主的时候，听到保罗说“你是个罪人，耶稣为你死了”，他就突然发现“我是个罪人，耶稣为我死了”，他就会拥抱那个福音，他接受福音的时候就会经历圣灵充满。其实“圣灵充满”是为了真正走福音道路的人准备的，不是为乱求的人准备的。保罗能宣告“福音本是神的大能，要救一切相信的”（参罗 1:16），为什么到我们这儿就不灵了？因为我们嘴巴上的宣告跟实际的生活是脱节的，很少有人真正走因信得救的道路。如果真的走福音的路，就会被圣灵充满。现实是残酷的，我们脑子里是真的知道这个道理，但每一次罪人的本相显出来的时候，每一次被人指责的时候，我们都不是承认“我是罪人”，都是在想“我其实比你想象中的好”，虽然实际上我们比别人想象的还更糟糕。当人真承认“主啊，我是个罪人，我只能靠宝血活着，我还能靠什么？唯求你用宝血洁净我，否则我怎么能活得出来”，并且每件事都用福音来处理，走因信称义的路，这样就不可能不经历圣灵的充满。如果这些不是让我们去信靠福音的话，那其实都是没益处的，无论是不住的祷告、爱慕圣经话语、聚会，还是温柔良善那些圣灵的果子……不管是圣餐也罢，讲道也罢，来聚会的目的其实都是为了归回福音。因为神太知道我们是不跟从福音的，因此我们更需要福音。所以人的根本在这儿：**你没有真正地走福音的路**。当神击打我们、给我们艰难的时候，我们问：“神啊，为什么？”这个“为什么”的潜台词就是：“我这么好，你为什么还这样待我。”我们真的“这么好”吗？最近我在想，我真的是过与福音相称的生活吗？还是只不过是嘴巴上说说而已。其实我挺律法的。这样的话，我怎么可能经历圣灵的大能呢？不管用什么方法都是不行的。

复兴不是你走灵恩派的路，也不是你走福音派的路，而是你走福音的路。你失去了福音本质，圣灵为什么要与你同在？你真的承认自己是罪人吗？你真的依靠耶稣的宝血吗？你靠着复活的主吗？圣灵比我们更知道我们自己。

本文刊载于《教会》2013年3月第2期，总第40期。

# 在教会群体生活中长进<sup>1</sup>

文/安提阿

## 一、每个门徒都蒙召过一种深入分享的群体生活

在福音书的记载中，最清楚明显的信息之一，莫如神关注世上每个人。现今的世代中，人渐渐变得微不足道，成为电脑中的一个符号，因此，神看重世上每一个人，就成为福音中非常重要的信息。他认识我们，逐一叫我们的名字。

在路加福音 19:5<sup>2</sup>中，耶稣喊那个爬到桑树上、满心惊讶的税吏：“撒该！”就是这种个人化的关怀才能霎时间俘虏无数失落孤单的心灵。

在福音书中同样明显的是，耶稣呼召门徒，不是要他们孤芳自赏，而是叫他们加入神的大家庭中。呼召十二门徒，不仅叫他们与他分享生命，也要他们彼此分享生命。他们每天都一起生活，不再是独立的个体，而是一班学习彼此依赖扶持的弟兄。他们要彼此分享和分担所有的一切，无论是喜乐、痛苦、悲伤或财物。每个门徒都蒙召去过一种深入分享的生活，而这是他们从来没有经历过的。

约翰一书 1:3<sup>3</sup>告诉我们，过去使徒们在主里分享生命而得着的甜蜜和喜乐，是现在所有信徒都可享有的，这是一个特殊的弥赛亚群体。

在中国，农村还相对具有群体性，但在大城市，楼房里住的人都彼此不相往来，而西方社会更是如此。因此，在信徒中对群体生活的要求显得是既独特又需要思考和关注的重要事情。

约翰福音 17:11, 21-23<sup>4</sup> 是耶稣的大祭司祷告，其中提到他最关心的内容就是门徒的“合而为一”。

**首先，三位一体的神（位格间完美相爱的团契）一直是合而为一的。**

这是我们合一和群体生活的基础。主耶稣关心门徒的合一，从十二门徒开始，让他们同住、同生活，合而为一，继而使全世界的真信徒都合一。我们当中有一些非原则性的不同，不应该成为我们合而为一的障碍，圣经中耶稣带十二门徒也是如此。

后来群体生活成为初期教会重要的特色：一同敬拜、一同祷告、一同工作、凡物公用，也因

<sup>1</sup> 摘自安提阿老师《门徒训练》课程，由漫波弟兄根据神学院授课记录整理。——编者注

<sup>2</sup> 路加福音 19:5：“耶稣到了那里，抬头一看，对他说：“撒该，快下来！今天我必住在你家里。””

<sup>3</sup> 约翰一书 1:3：“我们将所看见、所听见的传给你们，使你们与我们相交。我们乃是与父并他儿子耶稣基督相交的。”

<sup>4</sup> 约翰福音 17:11：“从今以后，我不在世上，他们却在世上；我往你那里去。圣父啊，求你因你所赐给我的名保守他们，叫他们合而为一，像我们一样。”约 17:21-23：“使他们都合而为一。正如你父在我里面，我在你里面，使他们也在我们里面，叫世人可以信你差了我来。你所赐给我的荣耀，我已赐给他们，使他们合而为一，像我们合而为一。我在他们里面，你在我里面，使他们完完全全地合而为一，叫世人知道你差了我来，也知道你爱他们如同爱我一样。”

此大有能力（徒 2:44, 4:32<sup>5</sup>）；以弗所书 1:9-10<sup>6</sup>将神对受造物的大计划显明：“万物都在基督里同归于一”，而教会成为这计划得以实现的器皿。

信徒应承认自己和其他信徒是一体的，这一点不太容易。罪人习惯于以自我和个人小家为中心，但神要让我们恢复到祂创造我们的本来面目。如遇到有什么问题，应先找教会谈，除非是“家里”解决不了的，或许最后要不得已送上法庭。

信徒应强调群体生活，而不是个人生活，个人生活只是群体生活的一部分。主祷文中“我们”意味着全世界信徒。在小组里、神学院里操练彼此相爱，否则不能做什么，一开始会很好，时间稍长就不行了。我们原来的经验是，时间一长大家彼此有矛盾，抱怨神学院和老师，灵性软弱，所以我们就缩短学期，但也需操练。

门徒的成熟和成长，是在整个群体中的成熟和成长，无法说单纯的“个人”成长。

**其次，群体生活是门徒的重要标志之一。**

尽管神分别呼召了我们，但祂要我们过群体生活，这在两千年前就定好了。当个人离开信徒群体时都会感到不安全，离开群体谈不上属灵的成熟，也谈不上属灵的生命和生活，因此不赞成过分强调个人的敬虔生活（如修道院等）。

信徒在基督里的合一，也应该是神生命的表彰，这是那看不见的天父在地上向世人彰显其荣耀的必要途径，教会就应成为“成了肉身的道”。

信徒应在爱里相交。爱是普世的语言，福音之真实可信，最有力的明证就是信徒以神的爱彼此相待。

这虽只是神本性的一方面，但对于世上各种不同种族、背景、文化、语言的人来说，爱才是最有意义、最关身和最能打动人心的。

## 二、门徒团契生活的特征

### 1、彼此背十字架

信徒间彼此团契的真正基础，就是两个或以上的人，在耶稣基督的十字架前跪下，完全相信祂的怜悯和慈爱。很可能，就在我们与其他弟兄姊妹坦诚相交的时候，基督光照我们，粉碎我们的自义，使我们看到自己黑暗的内心。在真相揭露的那一刻，我会看见我的罪怎样把基督钉上了十字架，又怎样在今日伤害祂的身体——教会。当面对这个事实的时候，没有任何的言行更能令我惊奇，无论是我自己的形象，还是弟兄姊妹的任何行为。我不再能以批评或审判的目光看别人，因为在那里，就是十字架前，我看到自己内心罪恶充斥的光景。

<sup>5</sup> 使徒行传 2:44：“信的人都在一处，凡物公用。”徒 4:32：“那许多信的人都是一心一意的，没有一人说他的东西有一样是自己的，都是大家公用。”

<sup>6</sup> 以弗所书 1:9-10：“都是照他自己所预定的美意，叫我们知道祂旨意的奥秘；要照所安排的，在日期满足的时候，使天上地上一切所有的，都在基督里面同归于一。”



十架是一切团契生活的中心，团契生活要更趋深刻和成熟，就只有靠着十架。十架意味着为别人而牺牲自己。我们必须时刻把各种“自我”——自私、自利、自我中心、自以为义——都钉上十架，并把自己的软弱和伤痕在信徒团契中敞开。

很多时候，我们都以强壮的面貌示人，我们奉主的名谈及彼此的恩赐、福分和成就，有时这类鼓励是需要的和有幫助的；但一种在爱里连系着我们心灵的真正团契，只有在赤露敞开、彼此暴露软弱时，才会建立起来。当我愿意冒着被你责难和拒绝的危险而开放自己，让你看到我个人的需要时；当我也愿意你同样开放自己，并以爱和不带批评的友谊接受时，我们就发现大家都站在十架前，在平等的地位上，接受要在那里临到我们的神的恩典和医治。

包约翰（John Powell）曾经写出人们害怕开放自己的心理：我不敢告诉你我是谁，因为如果我告诉你我是谁，你可能会不喜欢那个我，但这就是我的全部所有了。我们自然会觉得，保持某种形象，戴上一个面具，掩饰真正的自我，是较安全的做法。这虽不是真正的团契或门徒生活，却解释了为何许多教会都不能把耶稣吩咐我们去经历的那种团契生活活出来给世人看，以致真正的门徒会那么少，甚至没有。

米勒（Keith Miller）是这样描述这种困境的：“在我们教会里，充斥着从外表上看满足及平安的人，但事实上他们的内心却呼喊着重，他们不知所措、失望、惧怕、内疚，甚至不能与自己的家人沟通。但在聚会中由于其他人看来都是那样的快乐和满足、怡然自得，因此他们也很少能鼓起勇气在这样一群人面前承认自己极深的需要。”

要在建立真正团契生活上有所突破，就必须不再看彼此为公义的圣人，而是学习接纳彼此为不义的罪人。因为，在那种不真实及超属灵的气氛下，人人都得戴上面具。只要当中任何人露出真面目，所引起的震惊足以使整个团契崩溃；于是唯有把罪恶藏在虚伪的外表之下。

只有在我们能无拘无束、诚实地显示真我的时候，我们才会在神儿女的身份里找到真正的自由。面对神的时候，我们都能够自然地承认自己的罪，因为神的话告诉我们，虽然我们罪孽深重，但神依然爱我们、接纳我们。然而，除非信徒也能这样坦诚地彼此相待，否则我们永远也不会经历神在我们生命里的爱是何等的深；也不会感受到借由弟兄姊妹互相的接纳、宽恕及关怀而具体地表达出来的爱。我们把自己的心关起来，不单是把弟兄姊妹关在了外面，也是把神关在了外面。在弟兄姊妹身上，我们应该看到耶稣之灵。哥林多后书 5:16-17<sup>7</sup>说，我们不应看彼此的旧我，而应着眼于我们在基督里的身份以及因此可以生发的更新变化。如果我们都能看到各人在主里的潜质是怎样巨大，我们就可以彼此鼓励，努力做到我们应该做的：以神的眼光看彼此为在基督里的完全人。

## 2、彼此认罪

“所以你们要彼此认罪，互相代求，使你们可以得医治。义人祈祷所发的力量是大有功效的。”（雅 5:16）

---

<sup>7</sup> 哥林多后书 5:16-17：“所以我们从今以后，不凭着外貌（原文作‘肉体’。本节同）认人了；虽然凭着外貌认过基督，如今却不再这样认他了。若有人在基督里，他就是新造的人，旧事已过，都变成新的了。”

在团契里的彼此认罪，需要由一个人先开始，这意味着牺牲和背十字架，但真诚地彼此认罪和告白罪却是必不可少的，这有利于团契的成长，是真实交通和群体生活的开始；相反，平安无事、安于现状地带领小组会无长进。中国教会的复兴当从彼此认罪和交通开始，不是停留在表面，而是分享内心深处的实质问题。

亚当犯罪以后，不愿让人看到和知道，就躲藏和掩盖自己（编裙子），这是罪的结果。亚当的掩盖没有成功，同样我们的也不能。

大卫的感受：“我闭口不认罪的时候，因终日唉哼而骨头枯干。黑夜白日，你的手在我身上沉重；我的精力耗尽，如同夏天的干旱。”（诗 32:3-4）

不认罪，致使我们被困在黑暗里，夺去我们的平安，同时制造割裂和对团契的伤害。一个肢体犯罪就足以感染全身。只有公开认罪，团契才会得医治。在另一个肢体面前承认自己的罪，是防止自欺的好方法，使我们省察我们究竟是向神认罪，还是向自己认罪而宽恕了自己。时常跌倒、软弱、不顺服，可能正是由于我们是自己“饶恕”了自己，而不是得了神的赦免。

所以，雅各在经文中向我们保证：只要罪公开显露在光明之下，必会得到赦免和涂抹，这样罪恶的权势消灭了，再不能捆绑信徒和破坏团契了。罪人诚实地面对自己的罪，仍可享受神的恩典和弟兄姊妹的爱，在这个时刻，信徒在基督里的团契就深刻地体现出来了，认罪使门徒有生命，并开始了与基督的团契相交生活。

不过，这样的彼此认罪需要智慧。虽然我们可以自由地随时向任何一位弟兄姊妹表露自己的罪，但对他们来说，却未必次次都有益处，比如教会领袖向一群不成熟的信徒全盘托出自己失败的经历，他们可能会不知所措。每位信徒都应该有一个分享小组，或最少有个人辅导，在这个小组中、在这些人面前，他们可以完全开放、坦白自己。

天主教的告解制度的确有不少过分的地方，以致不少教会完全否认信徒之间彼此认罪的价值。但其实，信徒间的彼此认罪是合乎圣经而且有益的，值得注意的是，教会历史上很多次大复兴的例子，其中共通之处就是弟兄姊妹互相坦诚地认罪。隐而未现的罪一旦被公开承认了，基督的光就得以前所未见地照耀我们，团契和合一就恢复到应有的美善，圣灵又再次能够自由而有力地运行了。

### 3、彼此包容

越委身于爱的团契生活中，也越容易被伤害。既然我们都是罪人，就会一再跌倒及使别人失望，然而，也正是当我们以爱心和谅解去接受别人的缺点和软弱，忍耐别人讨厌的习惯，饶恕别人的罪的时候，我们才是遵行基督那爱的诫命，正如基督包容门徒一切的软弱与过犯一样。

所以保罗劝勉腓立比信徒“以基督的心为心”，他为我们谦卑自己，成了奴仆，我们也要彼此服事（谦卑、爱人）。不求自己的益处，不要论断别人，不为利己的目的而支配别人，或把别人塑成我们自己（夫妻间容易有这种想法）；而是正直地看别人为有神形像的人，值得尊重和爱惜。你们团契是否经历到只能依靠圣灵的地步？

对团契的梦幻期过去，我们都发觉门徒生命的很多方面都受到挑战，惊觉自私和贪婪在每人心中运行。我们自欺欺人，掩饰生命里黑暗、罪恶的角落。有黑暗就够让人吃惊了，而虚伪更让我们丧志。为了保护自己，我们彼此猜忌及批评。

在任何真正主内的团契里，所有的黑暗迟早过去。不错，人的爱心带着强烈的情感，但基本都是自我中心和自利的，它只会叫我们去得到、拥有、捕捉，却不会使我们付出和服事人，不会为了全体的益处而甘心放弃自己所爱的。我们需要求告神藉圣灵把他的爱每天倾入我们心里，以此取代人的爱。只有神的爱支配我们，才可以饶恕别人七十个七次，关怀别人、倾听别人的痛苦、当别人需要时奉献自己。

#### 4、彼此相爱——以立约的爱

爱在基督教里是最重要的词汇，是神本性中最大的属性，是信徒的标志。

这爱使基督在十架上牺牲，他主动拯救罪中的人。

信徒的爱使社会中痛苦、孤独、家庭破裂的人找到安慰。这爱甚至也惠及敌人（太 5:44<sup>8</sup>；路 6:27<sup>9</sup>），只有爱才能真正胜过邪恶，软化刚硬的心。信徒消灭敌人唯一的方法，就是爱他，使他成为自己的朋友。

但在团契内，我们又不得不面对无助的感觉，我们应当知道人的爱与神的爱不同。当弟兄姊妹试着以人的力量开放自己，彼此相爱及服事时，就会发觉人内心的欲望蠢蠢欲动，于是感情的瓜葛、猜疑、妒忌、恼恨等都接踵而来，本来以圣灵感动为出发点，到头来却因肉体的软弱而失败，造成混乱及纷争。更不幸的是，那些在纷争中被伤害的肢体对于彼此建立关系难免存有戒心，不得不筑墙保护自己，保持距离，以免受伤害，并且这也波及到那些虽然没有卷入却目睹血气之争的信徒。

耶稣在十二门徒身上，看到人内心的欲望和感受；复活后的基督更在很多教会事件中看到人的本性。新约书信大都针对人的问题而写。但基督未曾收回他的爱，未曾抛弃丑恶的人，因为他与人立了约。

神的爱就是一种立约的爱，不是首先建立在感情之上，而是首先建立在意志之上；如同一桩婚姻，不是以感情为基础，而是以宣誓立约为基础，当然感情也是需要的。

信徒团契需要这种立约的爱，立约的爱建基于委身之上，与人的感受和欲望无关。只有藉着圣灵赐下的爱，坚定信徒的信心和守约的意志。

#### 5、以恩赐彼此服事

信徒的成长是在群体中的成长，一个人在独处中无法知道他的属灵成熟度，没有彼此相爱、包容、宽恕和服事，就没有生命的成长。

---

<sup>8</sup> 马太福音 5:44：“只是我告诉你们：要爱你们的仇敌，为那逼迫你们的祷告。”

<sup>9</sup> 路加福音 6:27：“只是我告诉你们这听道的人，你们的仇敌，要爱他；恨你们的，要待他好。”

神给信徒团契成长的方法是用恩赐彼此服事（弗 4:12-13<sup>10</sup>）。

当弟兄姊妹同心追求对神和基督的认识时，我们灵性日渐成熟，更加合一。

个人需要从其他肢体的力量和恩赐得益，彼此顺服、学习和聆听，还要看别人比自己强，共同认识神的爱的广阔高深。当然离群静思、个人祷告、默想是必须的，但不能过分。

新约书信中的各种训示，针对的几乎都是教会，而非个人。“信徒”、“圣徒”等字眼，共出现了 62 次，其中 61 次是复数，只有腓立比书 4:21<sup>11</sup>是单数，可见，圣经的重点放在了信徒的整体生命上，圣灵恩赐也是为教会整体的益处而赐下的，其被发挥出来正是在服事他人时，而只有方言的恩赐例外，是造就信徒个人与神的关系的。教导、预言、讲道、劝勉、服事……在教会整体中很重要。

我们需要别人，无论看起来多么成熟、恩赐多么丰富，但仍是一个罪人，时刻需要神的怜悯和恩典，需要其他肢体的帮助、鼓励、宽恕，甚至责备。

为了使我们谦卑和提醒我们有多软弱，神很可能使用较“软弱”的肢体把他的话清楚地带给较“刚强”的，这样我们就记得我们是彼此依赖的。

## 6、有意义地分享圣餐

弟兄姊妹一同领受圣餐的时候，最能表达他们之间那种团契关系，这是群体的外在证明。

**（1）基督是信徒相交的基础，他在十字架上的工作将宇宙万物合一，完全不同背景和经历的人能一同领受。圣餐是庄严的保证，我们与神和弟兄姊妹永不分离。**

领圣餐前，我们要省察自己，认罪，因着思想神无法测度的大爱，公开承认我们的败坏，让他医治我们，加给我们力量，求神藉圣餐恢复我们与神、与弟兄姊妹的团契。保罗在哥林多前书 11:27-29<sup>12</sup>提醒哥林多教会信徒：1）分裂不合神心意；2）神不会喜悦教会内贫富悬殊的情况。

所以圣餐能帮助我们时常省察信徒彼此关系是否健康和合神心意。

**（2）圣餐也能使信徒灵命得以建立。**因基督的舍己和牺牲是圣餐中当纪念的，提醒门徒必须背十字架跟从主，在神面前我们献上自己，为主而活，帮助一切有需要的人。

**（3）从圣餐可预尝天国的滋味。**圣餐是羔羊婚筵的影子，为了天国的荣耀，便不会为短暂而微不足道的苦楚而灰心丧胆了。

<sup>10</sup> 以弗所书 4:12-13：“为要成全圣徒，各尽其职，建立基督的身体，直等到我们众人在真道上同归于一，认识神的儿子，得以长大成人，满有基督长成的身量。”

<sup>11</sup> 腓立比书 4:21：“请问在基督耶稣里的各位圣徒安。在我这里的众弟兄都问你们安。”

<sup>12</sup> 哥林多前书 11:27-29：“所以，无论何人不按理吃主的饼、喝主的杯，就是干犯主的身、主的血了。人应当自己省察，然后吃这饼、喝这杯。因为人吃喝，若不分辨是主的身体，就是吃喝自己的罪了。”

**作者简介：**

安提阿老师，曾长期在中国从事宣教事奉，一生致力于训练能造就门徒的门徒，已于 2002 年安息主怀。

本文刊载于《教会》2013 年 11 月第 6 期，总第 44 期。

# 在葡萄园中结果子

## ——有效的牧养和牧者的品格

文/提摩太·凯乐 译/王东 校/煦

### 什么是牧养的有效性？

一旦我们开始事奉的生涯，我们立刻面对一个严重的问题：“我做得如何？——我又怎么‘知道’我‘做得’如何？”无意识、半意识或有意识地（或三者都有），牧者便开始不停地搜寻回答这个问题的方法。而**找到方法来回答这个问题成为你此后人生的关键之一。**

那么，首先可以想一想，你会怎么回答这个有效性的问题？你怎么看待自己做的如何？你对有效性的衡量，建立在什么基础之上？

#### 1、以“成功”为标准

##### 1) “成功”标准的兴起

正如安渥瑞·杜勒斯所预测的，对今天的牧者来说，面对“成功”的压力超过以前。“成功”这个观念本身就是一个新的衡量牧者的方式，在以前的评估标准里，大部分是与教义的纯正和忠诚、持续地履行职责相关联的。但是，无人可以否认，今天，相较于“成功”的标准，那些已经黯然失色了。不仅教会寻求成功的牧者，辞退不成功的，而且牧者们自己内心也跟随这个标准。如果他们的教会在人数和财政上没有增长，他们便开始厌恶自己。

##### 2) 对“成功”的剖析

杜勒斯对现代牧养的“成功”理念的描述远不只是“教会增长”。他说现在牧者的巨大压力在于要求他有能力做到：第一，为其他人营造强有力的宗教经验；第二，靠着个人魅力吸引大量的人。

为什么会这样？因为现代文化“富于表现的个人主义”已经深深侵蚀了对机构和团体的忠诚。现在，每个个体都是“消费者”，他们迅速离开和转换，到任何能够直接满足他们最表面需要的地方。他们愿意呆多久就多久。他们参加教会，如果（并只要）其崇拜和公开讲道能立刻使人着迷和有吸引力。因此“教区居民已经死了！”这里“死”的观念，是指个人对“社区和城市”以及对“团体内的基督徒的忠诚”死了，他们**本应当一起**作为一个身体，承诺以基督的名服事那个社区。

杀死“教区居民”的“杀手”是我们这个社会深层的和“系统性的”因素：

a. 个人受到文化的影响，首先想的是自己的幸福和福祉，不允许对任何集合体或者机构的忠诚成为实现个人满足的阻拦。按照这个世界观，“牺牲”在心理上是不健康的。这种世界观导致上面所描述的、完全的属灵“消费主义”。

b. 即使一个基督徒，就个体而言，能够摆脱这个极端个人主义的世界观，文化却总是把他或者她向这个方向推动，工作会需要大量的时间，会常常旅行和多次搬迁到不同城市——公司随时炒鱿鱼和减员。因此，在我们的文化中，“扎下根来”似乎是不可能的。这意味着，即使一个努力摆脱个人主义世界观的基督徒，仍会因不断搬迁到新的地方而“选购教会”。如果你每几年就搬迁，来到新的城镇寻找一个教会，你希望新教会拥有的特性，很可能是那些能够满足你家庭当时特别需要的那种。你几乎不能想到服事。你也不会想到长久地忠诚于一个基督徒团体，或者以耶稣之名开拓社区。你不会想到你的恩赐和呼召是否适合这个基督徒团体，也就是你们的搭配是否能够有效地在这个城市彰显耶稣福音和国度的特性。你会自然地像一个消费者来思考，而不是一个仆人。

### 3) 教会接纳“成功”吗？

在 70 和 80 年代，最有影响的“实践神学”倾向或者思潮之一，就是由唐纳德·马可咖乌兰和彼得·瓦格纳所创始的“教会增长”运动。二十多年的时间里，为牧者写的关于“怎样使你的教会增长”的通俗书籍，（似乎）源源不断地出版。开始的时候，只有福音派教会采纳这个运动，随后，主流教会因着人数减少也开始注意并加入。这一运动，为西方世界的事奉带来很多好的（可能是永久的）改变。

但是，它也给广大的牧者们带来了巨大的压力。为什么？通常流行的教会增长书籍（二十年来，成百的书籍出版！）给人留下的印象是，教会增长就是“跟随这十步可操作的步骤”的结果。“如果真是这样，而你的教会却没有增长——那一定是你不称职！”**成百的牧者深深地接受前面这句话**，虽然很少听到有人大声讲出来。很多评论家，回头看那些年的运动，正确地推断这很大程度上是受到文化向个人主义和消费主义转变的影响。在某些形式和方式上，是对文化的“过度顺应”或者“过度处境化”。

## 2、以“忠诚”为标准

在教会中，最近以来，一方面越来越多的人非常接纳“成功”标准，而另一方面有人非常绝对地反对它。

在 90 年代，开始出现对教会增长运动的一个重要回应，并有大量的书籍出版，它强调**忠诚**，而不是**成功**。这一运动也波及我们在西方的牧养实践，产生非常好的效果。

对教会增长和“成功”作出回应的领军人物之一就是尤金·毕德生。对于处在“成功”压力之下的牧者来说，他的书籍如同沙漠中一股凉爽的微风。他强调牧养神学的传统资源，重视传统的牧养职责：

- 1) 通过默想和祷告塑造内在生命；
- 2) 重拾提供个人属灵生命导引的艺术；
- 3) 建立亲密的教会群体。

他强烈反对“牧者作为 CEO”的模式，推崇牧者作为牧人的模式。总之，他是对 70 和 80 年代的偏颇的一个必须的平衡。但是有人已经指出：

- 1) 毕德生的模式也会带来罪疚，因为它要求独处和祷告，以及在一个“匆忙”的世界里从容不迫地牧养，这几乎是不现实的。
- 2) 毕德生几乎将一种特别牧养模式“绝对化”（只适合于按照“社区-驱动”或者“社区关怀-驱动”的传统的小型教会的模式）。

对教会增长的回运动也有另外的形式。“福音与我们的文化”网络（戴瑞傲·古德，克雷格·万·盖尔德，乔治·汉斯伯格），以及其他一些思想家，也出版了有关“差传教会”的书籍，他们中的很多人在富勒神学院任教（像米卢史雷夫·伍尔夫，小雅各·威廉·马克柯仁东以及南希·墨菲），或者在杜克任教（比如史丹尼·豪尔沃斯，威廉·威临门和理查德·斐斯）。这些思想家深深地受到重洗派以及阿雷斯戴尔·马克尹泰尔（他写了有影响的书《道德之后》）的影响。他们非常强调建立反文化的“深厚的”基督徒群体，以及相应的牧养技巧。这些都与尤金·毕德生和玛瓦·道恩斯良好地吻合在一起，他们都是对大型教会增长运动的回应，强调传统教区探访的牧者训练、群体建立、属灵指引以及圣言和圣礼。

但是“忠诚而非成功”的口号过于简化，以至于也有其危险。要求牧者称职（不仅是忠诚和信实）并不是新鲜的事，它不是一个现代发明，我们可以参看查尔斯·司布真大约一百五十年前写的《给我的学生的讲座》的第二章，其中一段中，司布真强调指出，成为一个牧者不仅仅需要忠诚：

一些很好的人来找我，他们以拥有“激情”和热情著称，但是明显地缺乏头脑；这些弟兄们，无休止地空谈——卖力地翻看圣经，得不到任何的收获；急切地，非常急切地，大量最艰辛的劳苦，但是没有任何果效……因此，我通常否决他们的请求。

这是一段令人痛苦的文字！请注意司布真明显地喜爱那些人，他不是嘲笑他们。他说他们忠诚，非常委身于他们的事工，但是“没有任何果效”，所以他否决他们进入培训牧者的院校的申请。换句话说，他怀疑他们有神的呼召，因为他们教导的时候，很少或者没有收获，他们布道的时候，很少人或者没有人决志。

简言之，说“忠诚”在过去重要，而吸引和保持人数的压力只是现代的问题，这个说法太过简化。在之前的世纪里，每个人都知道分辨好的布道家和坏的布道家，好的牧师和坏的牧师。很多坏的（不是神呼召的？）牧师是“忠诚”的。

### 3、以“果子”为标准

对于事奉评估，相比于只看“忠诚”，一个更加符合圣经的主题可能是“果子”。让我们从保罗这里获得一些线索：

首先，有新认信福音的果子。保罗告诉罗马的基督徒，他希望来罗马传道“要在你们中间得些果子，如同在其余的外邦人中一样”（罗 1:13）。

第二，有敬虔品格的果子——牧者可以看到基督徒在他的牧养下成长。这些品格被称作“圣灵的果子”（加 5:22）；好的行为，比如对贫穷人施怜悯，也被称作“果子”（罗 15:28）。

圣经神学实际上使我们确信，真正被神呼召做话语事奉的一定会结出果子。为什么？拣选的



教义！神告诉保罗他的事奉将会成功——“不要怕，只管讲，不要闭口……因为在这城里我有许多的百姓”（徒 18:9-10）；当保罗布道的时候，“凡预定得永生的人都信了”（徒 13:48）。很多福音传道者使用拣选的教义来为他们事奉中缺乏果子找理由，但事实上，拣选的教义保证结果子！“不是你们拣选了我，是我拣选了你们；并且分派你们去结果子，叫你们的果子常存。”（约 15:16）是神呼召你事奉吗？那么你将会结果子——神的呼召和拣选确保结出果子。

另一方面，“结果子”的主题作为一个比喻具有延伸意义，话语事奉如同园艺事业。在园艺中，技艺和园丁的“忠诚”，只是决定花园“成功”的一个因素。结果子的程度因着土壤（有些群体的人的心更硬）和天气状况（神权能的圣灵）变化很大。还有“季节”，保罗说有人撒种，有人浇水，有人收割（林前 3:6）。有些时候，撒种的季节被误认为是不结果子。

“结果子”的模式导致“期待和耐心”（查尔斯·布瑞真斯，《基督徒事工》，第 76 页）。我们必须有耐心，长远地来看事奉，同时，我们必须深切关注持续不结果子和不成功的状况。我们必须认真对待，而不是找理由开脱。

教会增长运动对我们如何事奉，产生很多重要和持久的贡献<sup>1</sup>。对于教会增长运动的回应，帮助我们（特别是更正教）重新开发出强调牧者默想、属灵指引以及群体建设的传统资源。如果你将“**结果子**”作为牧养评估的主要标准，广泛阅读所有这些领域的书籍，你将从中获益；如果你过分认同“成功”或者“忠诚”的评估范式，你将不会从这些思想家或者作品中受益。

**我们需要反省的问题是：**在你的人生和事奉中，你看到有哪些结果子的地方？这些也能够被其他人所证实吗？

#### 4、不结果子的原因

我们已经浏览了过度关注“成功”的运动和对其过度反应的“唯独忠诚”运动，而我们需要的是能够带来盼望和耐心，平衡地“**在葡萄园中结果子**”。不管怎样，“结果子”这个标准最终会挑战我们去追问任何长期不结果子的原因。

##### 1) 牧者的骄傲

骄傲以数百种的方式“存在牧者中”，这里只列出其中几个：

a. **骄傲使得我们更加关注受欢迎和被赞赏，而不是结果子。**我们诉说自己如何憎恨以成功为标准，抱怨其压力，但是由于骄傲，我们自己把它压在自己头上。骄傲使我们将自己与其他牧者相比较，产生嫉妒。其结果是：

- 在牧师之间，很少有彼此的信任和鼓励。
- **如果你的教会以较可见的方式兴旺——在人数和钱财上——你会为此过度高兴，从中，而不是从你在基督里的身份中获得自我价值认同感。**它可能会导致刚愎自用，或者做很多不明

<sup>1</sup> 哈维尔·科恩和曼尼·奥提兹是批评不平衡教会增长理论的评论家，在他们的书《城市宣教》的 14 到 17 章，非常卓越地总结了这一运动对差传和牧养产生的持久贡献。

智的决定。

• **如果你的教会不是以较可见的方式兴旺，你会为此过度的消沉和沮丧。**因为骄傲使得你从教会，而不是你在基督里的身份中获得自我价值认同感。所以，因着看得见的成功而过度膨胀或者消沉，很大程度上是因为骄傲和缺乏以福音为中心。你的价值和身份的起伏，不是因着成为一个完全被爱的罪人，而是因着成为一个有效率的牧者。

b. **骄傲会使我们遇到批评的时候自我防卫。**我们不是让人可以安全地给我们负面的反馈，也就是，我们变得过度崩溃或者过度生气和争辩。所以，人们停止提出批评。或者批评者的态度不好（通常是这样），或者夸大了错误（这也是经常发生的），我们自我防卫的骄傲关注于这些事情，是**为了不理睬批评中正确的部分**和避免悔改的痛苦。因为我们一贯的骄傲，使得我们所需要的批评，90%不能达于我们，并且因着我们寻找合理辩解，导致我们对另外9%的批评听而不闻——数年来，我们需要的、可以让我们更加多结果子的成长和改变，大多数永远不会发生。

c. **骄傲的第三种影响事奉的形式是，**我们把自己教会的模式或者宗派的传统绝对化和普遍化，**使我们指责那些有不同神学观念的人。**

更多关于骄傲的好的洞见，请阅读乔治·怀特菲尔德的生平。他在早期深受欢迎，导致他在自己写作和事奉上不该有的固执和苛刻。一个有趣的练习是，去看目前出版的他的日志，读有下划线的部分。在他二十几岁的时候，作为一个非常受欢迎的布道家，他写了这日志。数年后，他编订日志时，把很多放纵和骄傲的语句删去。真理旗帜出版的那个版本，把他删除的部分保留了下来，你可以读到它们。

## 2) 牧者的放纵

这里我们必须小心对待。很多牧师是工作狂——在错误动机的驱动下。但是我们文化中的“富于表现的个人主义”，（在我看来）也影响了牧者。前几代的传道人，倾向于毫无怨言的牺牲，甚至受到别人不公的对待也是如此。现在越来越多的人不愿意以“牺牲”的方式付出。一个例子是，很多牧师非常不愿意接手小的农村（或旧城区）教会，它们显然很少有“晋升”的希望或者高工资。另一个例子是很多牧师非常没有成效。除大型教会之外，传道人没有通常意义上所说的“监督者”，有很多浪费时间的机会。所以，一方面有牧师由于过度工作而没有成效，另一方面，其他牧师由于工作过少也没有成效。与其他任何职业相比，在事奉中可能有更大的两极分化（如果你是一个投资银行家，你可能工作过量，也许你会找方式来节制，但是很难自我放纵、没有纪律，还能继续是一个投资银行家）。

这是一个很难达到的平衡。很多人公正地责备教会是如何占他们牧者的便宜（付不足额的工资，剥夺他们一切的隐私，对他们抱不切实际的盼望，等等）。但是，如今也有很多牧师完全缺乏克己的精神。教会事工使这样的——彼此非常不同——两种人一起工作数年成为可能，直到最终发现他们真正是多么极端的过度工作或者过少工作。

## 3) 牧者的懦弱

懦弱是骄傲更加微妙的方式之一——它把你自己的需要放在其他人的需要之前，而不是成为一个仆人。懦弱也是缺乏以福音为中心的一个结果，你是否被神称义，在基督里称义——或

者是人的认可使你确信你不错？缺乏以福音为中心，以至于我们没有基督一样的品格——在此情况下就是勇气。所以懦弱是缺乏以福音为中心的一种表现。新的牧者会惊讶：**这个工作多么需要勇气。**

牧者的主要工作，是在公共场合，先知式地传讲神的话语。作为从 1975 年就开始讲道的牧者，我可以这样说，对于一般美国人来说，基督教的核心信息比以前普遍来说是百倍的不受欢迎。真理、权威、罪和拯救的理念被怀疑为过时的；基督的独特性、阴间的实在和审判的神的理念被认为是彻底危险的。在非常传统/保守的人的领域（正不断缩小）之外去传讲这些事情，需要勇气。当你跟普通美国人（特别是城市里的）传讲神话语时，你会立刻感受到张力。

甚至在传统/保守的区域，大量的福音派教会存在的地方，牧师如果讲到这些区域里具体存留的罪——比如种族主义、狭隘主义、物质主义、假冒为善、自以为义等等，他们会遇到巨大的抵挡。一个牧师如果希望直接针对我们大多数人实际生活在其中的文化的罪，那么教会会以各种微妙的阻拦阻止牧师，他们宁愿你谈论“我们（外面）的社会变得多么的败坏”。如果你讲道太接近他们的要害，这需要勇气。

个体性牧养工作持续带来这样的处境，那就是：**教会中有权力的人需要爱的当面指正。**任何架构的领袖层也持续带来一些处境，在这样的处境中，你不得不做出让教会里一部分人不高兴的决定。

不幸的是，我们也需要**注意假的勇气**。很多牧师似乎有“他们定罪的勇气”，他们不是回避冲突的人，但是，他们似乎享受冲突的时刻。他们常常传讲不受欢迎的主题——很有才华和眼光，他们指出别人错了的时候从不退缩。但是这些人的事奉有很宽敞的“旁门”——人们经常感到受伤害而离开。当这种状况出现很多时，“勇气”很可能实际是牧者的一种骄傲，因此，他们的事奉使人疏远。来自福音的真正的勇气，一点也不喜好冲突，但也不回避它。一个在基督里有安全感的人，不需要用“得胜”或“讨好”来确立自己的重要性。真正的勇气，会**偶尔**让人离开教会并大声抱怨受到伤害。当然，这是真正需要而又拒绝悔改的人的防卫机制。但是真正的勇气，不像假的、傲慢的“勇气”，它不会持续地产生这样的人群。所以，如果没有人曾经感到受伤害而离开你的教会，或者有很多这样的人——都可能是因为你缺乏牧者的勇气。

#### 4) 牧者的假冒为善

也许牧师（或者任何基督徒领袖）最大的两难处境是假冒为善的危险。

作为基督徒领袖，意味着你每天——甚至每小时，都不得不告诉人——“神太好了！”在其他行业中，你不用每天都要如此做！但是在服事中，你必须总是指引人归向神，向他们展示神的伟大和荣美。这是服事的本质。

但是，当这样说的时候，你的心很少会完全地与你的口一致。**你真的如你自己今天所说的那样感觉、看到、感受到神吗？**但是，你告诉其他人这是解决他们困难处境的答案。所以，你

有两个选择，要么——  
a. 你要比以前更加仔细省察你的心，使你的心持续火热，让你可以向人传讲你所活出的；  
或者——

b. 你可以戴上一个“事奉”的面具或姿态，成为一个表里不一的人。库珀曾经在某个地方说过，法利赛主义如同一个阴影——它最隐秘、最狡诈、最接近光。它只能在非常、非常接近正确的教义和深刻的神学的地方生长！

因此，事奉使人两极化。这意味着，服事要么让你变成更加好的基督徒，要么让你变成更加糟糕的基督徒。它不会让你原地不动！事奉对你的正直和品格有非常高的要求。

**关键问题是：传讲福音的同时没有相信福音。**

查尔斯·司布真曾经写道：“不要为了救赎你的灵魂而传福音。”我（几年前）第一次读到这个时候，我认为这很荒唐。我想：如果这人没有得救怎么会参与事奉？但是，牧者们的喜乐和对人生意义的感受，通常真正或者主要基于他们的事奉是否成功，比他们从父神和在基督里得到的爱和关心更为重要，牧者们必须愿意承认这点。这是他们所仰赖的，以至于可以感觉有信心站在神和他人面前，甚至站在镜子中的他们自己面前。换句话说，我们事奉的成功成了我们仰赖的对象，取代了只有基督才能胜任的位置。所有对自己有认识的牧者，会为此争战一生。地盘观念、嫉妒、把你自己与其他牧者比较、对教会的控制欲、觉得批评你的服事就是批评你，等等，都源于此。

为什么会这样？因为，虽然在一个层面上，你相信福音，你得救是通过恩典而不是善功，但在深层你并不太相信，你仍然在努力通过你的属灵成就来“修补公义”以及“掩藏你的属灵本相”。

**我们需要反省的是：**你注意到自己生命中的哪些地方，有任何这样的阻拦“结果子”的迹象？你如何能够以一种属灵健康的方式，处理这些领域？你是否注意到自己有“传福音却没有真正相信”的这种趋势？你应该怎么做，来促进你的内心对福音的信靠？

## 品格优先

我们刚才走过一段令人心痛的旅程，罗列了被按立的牧者内在的属灵危险和困难，我们从中得出什么结论？那就是，**所有（最终）可见和众所周知的失败，都来自“培养内在生命的失败”——你内心的认知，应用福音在自己身上的能力，祷告中神的真实。**看看不结果子原因的清单，它们都是内心没能认识自己、认识福音、或者认识神的真实。

### 1、内在生命优先于外在

服事中最大的失败，源自没能够分辨真正的服事呼召——没有神的恩赐和呼召就进入服事。但是，除此之外，牧者的失败源自于忽视内在生命，忽视自己心灵与神的相交。

服事的失败，常常源于训练的不够或者技巧、知识的不足，比如一个年轻的牧者，来到一个教会，把一个不合适的模式强加于这个教会。但是这些问题通常不会成为彻底的“失败”，除非它们伴随着（因此放大很多倍）内在生命和品格的失败。所以，如果一个年轻的牧者把一个不合适的模式强加于一个教会，将会产生问题。但是，它可能不会是一个灾难，除非他开始把人们的反对视为威胁，妨害他成为一个成功牧者，或者妨害到他作为一个权威人士的

重要性，他才会有不安全感反应，不必要地把人驱逐出去，并破坏他自己的信用。

总而言之，你投入在培养自己“内在生命”和“与神的关系”上的时间的份量和质量，是第一优先的，不能有任何事情优先于（挤掉）这个时间。

## 2、品格优先于恩赐

基督教领导力是按照神的方式，调动神的恩赐来达成神的目标。对这个领导力的实现，我们所需要的第二重要的事情，是使用我们自己的恩赐，讲出异象，劝说人来跟从，让他们一起合作。但是成为基督教领袖，所需要的**主要**东西是“异常成熟的品格”。

罗伯特·穆雷·麦程尼以他曾经对传道人所讲的一句话闻名：“你所带领的人从你那里最需要的是你的个人圣洁”。这是对的。一个领袖为了带领，最需要的甚至唯一重要的东西是像基督的、圣洁的、爱的品格。麦程尼是一个年轻的苏格兰传道人，他于1843年逝世。他的最后一篇讲道是关于以赛亚书60:1：“**兴起，发光！因为你的光已经来到，耶和华的荣耀发现照耀你。**”他回到家，发烧躺在床上，一周后去世。他逝世之后，人们在他的卧室找到一封信，信中写道：

我希望你会原谅一位陌生人写信给你。上周安息日我听到你讲道，你的道使我归向基督。不是你所说的，而是你讲道时展现的你。因为我在你身上看到一种圣洁美，是我以前从没有看到过的。你谈论我们神的荣耀降临在救主身上，我看到救主的荣耀临在你的身上。这使得我归向基督。（引自D·马可米兰的《主是我的牧者》）

所以，一个基督教领袖的领导力源于品格，先于技巧。在基督教领导力中，品格比技巧更加重要。在基督徒服事中，品格比恩赐和技巧重要，关于此项教导，哥林多前书13:1-7的教导特别清楚和令人警醒。哥林多教会是一个非常有恩赐的教会，才华出众，不断成长。在1-3节经文中展示出他们有的丰富的恩赐：超然的恩赐（方言、天使的言语；先知）；教导和讲道恩赐（明白所有奥秘和知识）；伟大异象（可以移山的信心），这是一个领导恩赐；社会关怀（把我所有的给穷人）；以及彻底的委身（舍己身让人焚烧）。简言之，这个教会所有的恩赐都得到很好的调动。

但是在4-7节经文，我们看到哥林多教会所没有的。他们没耐心、急躁、挑剔、鲁莽、嫉妒、自我中心。保罗说这是一个很坏的迹象，他之前说了这么多就是为了说——纵然有了这些能力和一个非常有活力的教会，却可能“**算不得什么——什么都不是**”。很多的注释者认为我们应该按照字面理解他的意思。他说，甚至一个非基督徒也可能藉着神的能力行神迹、得到启示，你可能“**什么都不是**”（属灵上）。展现这个原则的个案有犹大（他明显地行神迹）；马太福音7:21-22中说预言的人，但是耶稣对他说“**我从来**不认识你”；还有扫罗王。换句话说，内心没有任何的恩典，或者内心很少或很低的恩典，也可能透过神的大能服事。

请注意：有人会问——为什么神会使用内心很少有甚至没有恩典的人？答案是：想想如果只有基督徒或者成熟基督徒有能力讲道、辅导、领导、帮助和牧养，这个世界将多么可悲？

如果你有讲道的恩赐，例如，教室就能使你的恩赐发挥出来，你可能非常有效。这是为什么耶稣说“凭着他们的果子，就可以认出他们来”，而不是“凭着他们的恩赐”。爱、喜乐、和

平和谦卑，在我们内心远离神的时候**不会**成长；但是，教导、传福音、辅导和领导**可以**。

最危险的是我们会把我们的服事活动看作神与我们同在的证明，和赚得神的喜悦、证明我们自己的一种方式。哥林多前书 13:1 提到的锣和钹可能涉及在哥林多农神得墨忒耳和自然女神寺庙中的异教崇拜。异教崇拜是透过展现功德来获得神祇的青睐，保罗是说，基督徒服事也可能是与之相同的。如果我们心存福音，为我们称义和被收养欢喜快乐，那么我们的服事是基督徒感恩的祭——结果就是我们在爱、谦卑、耐心和温柔中服事。但是，我们内心可能继续做过去一直做的自我称义——试图通过我们事奉的表现——努力赚取和证明我们对于神和其他人的价值。如此，我们的事奉就成为一个异教的祭——“一个鸣的锣”——向我们自己和其他人证明我们是“有分量的”。如果是这样，正如我们在哥林多前书 12-14 章看到的，我们将会泄漏出没耐心、易怒、骄傲、伤害的感情，嫉妒和吹嘘的迹象来。我们将自己等同于我们的服事，让它成为自我的延伸。我们被动、害怕，不是太胆小就是太傲慢——直到我们明白自己在做什么：我们在敲自己的钹。可能在远离公众视线的时候，有隐秘的罪。这都显示出试图用事奉表现自己会令人筋疲力尽，这也成为两种对于骄傲的掩盖：自我膨胀或者自我厌恶。

所以，圣灵所作的“属灵结果子的手术”，总是导致圣灵的果子成长，正如在 4-7 节经文中提到的——耐心、慈爱、自我控制、谦卑、和蔼可亲、勇气等等。敬虔的品格、惊人的爱——这是知道神永远与你同在的一个方法，神不会仅仅使用你来帮助其他人而不管你的硬心。

我们必须小心，不要将自己等同于我们的服事，使之成为一种“功能性”的救赎和我们自己的延伸（这就是我们内心在神和人面前真正称义的方式，通过依赖我们的事奉，而不是我们在基督里的身份）。在我们看到这点之前，我们可能有短期的成功，但是会被动、害怕，不是太胆小就是太高傲——直到我们知道我们在做什么：我们在敲我们的钹。我们的祷告生活死了吗？我们挣扎在被冷落和鄙视的感受中吗？我们的情感是否总是受到伤害？我们在服事中，是否有很多担心、没有喜乐？我们是否发现自己非常挑剔其他教会、牧者或者同工？是否有很多自怜？如果是这样，那么我们的事工可能是有技巧和成功的，但却是空洞的，我们要么走向崩溃，要么注定产生长期果效肤浅的人群。

所以，**我们首先需要敬虔和品格来弥补我们恩赐的“不足”。**

基督教牧者有三个基本的角色或者功能——讲道、牧养/辅导、带领。没有人在所有这三个领域都有恩赐或者都有同样的恩赐，但是我们必须三方面都要做。所以，我们的恩赐有“不足”——我们有责任去从事我们不是非常有恩赐的工作。大多数领导学著作告诉我们，可以通过一个有互补恩赐的团队与我们搭配，来解决这种“不足”。如果你能够这样，当然是有帮助的，但是，还有另外一个更确定会成功地“弥补不足”的方式。是什么？通过敬虔。

你可能不是非常有口才，但是如果你非常、非常敬虔——你会有智慧和洞见（和安宁！），所以你不会是一个完全令人厌倦的讲道者；你可能缺少一个有成效的辅导所需要的气质和技巧，但是如果你非常、非常敬虔——你会有怜悯和爱心，你不会是完全不结果子的牧师；你可能缺乏组织能力并且个性不是很有活力，但是如果你非常，非常敬虔——你会有谦卑，你可以获得别人的尊重，所以他们**将会**跟随你。换句话说，你的**敬虔品格**“弥补”了恩赐的“不足”。事实上，有多种恩赐的人有一个不利因素，他们常常会误以为自己的属灵状况比实际更成熟！这是因为，他们的服事是完全基于他们的才能，而不是他们的圣洁。

其次，**我们需要敬虔和品格弥补我们恩赐的“阴暗面”。**

没有深厚的敬虔和品格，不仅缺乏属灵恩赐（或恩赐弱）能够绊倒我们，拥有属灵恩赐（或恩赐强）也会绊倒我们。这是为什么呢？

- 1) 一个“先知型”恩赐的人，通常倾向于没耐心，在完成事情所需的程序和策略上不明智。
- 2) 有“祭司”恩赐的人，可能倾向于非常热情，但是没有效率，或者不是非常有条理和务实。
- 3) “君王”类型的人，可能非常有条理，但是缺乏异象，或者害怕冒险，或者倾向于把目标置于人的需要之上。

再次，大多数的领导学著作，指导我们认识我们恩赐缺乏的地方，但是它从来不警告满有恩赐的地方！恩赐缺乏**相应敬虔**的搭配，会导致巨大的盲点。先知类型缺乏互补的敬虔，会倾向于定罪，他们会认为其他人是一个懦夫或者自私，看不到期待满足的需要；具有祭司恩赐却没有互补敬虔的人，倾向于妥协，因着人的眼泪而让步，“害怕退缩”，而不是面对，等等。

所以，基督教事奉将会使你成为比你在任何其他情况下都不可能成为的**更糟糕的人**，除非你抵挡这一趋势，透过、依靠圣灵大能，并优先注重内在生命。我说得如此蛮横和消极，是为了引起你的注意。

本文刊载于《教会》2011年5月第3期，总第29期。

## 来吧，我们一起争战！

### ——约翰·欧文 *What Every Christian Needs to Know* 要点简介

文/霍或

基督徒成圣生活的最佳指南当然非圣经莫属。基督徒只有多读圣经，并依靠圣灵大能把圣经活在自己生命中，才能避免成圣生活中律法主义之弊和反律主义之病。真正的成圣，恰恰不是紧紧盯着自己是否圣洁，而是去关注基督并与基督联合，在圣灵感化中，住在基督里，住在他的话里，也住在大能福音里。福音带来的转化大能，使每位基督徒经历内在生命更新和转化，也就越来越像主耶稣基督。美国作家霍桑写过一篇小说，写一小男孩越盯着巨石人像的脸，自己的脸也就越来越像那张脸。这正是基督徒成圣的秘诀——紧紧盯着主耶稣基督，拥抱圣灵、福音和圣言，不知不觉间你就越来越像主耶稣！

而把这种成圣生活的精神真写出来者，非清教徒大师约翰·欧文（John Owen, 1616-1683）莫属。他的《试探》和《治死罪》至今仍熠熠生辉、焕发活力；而两书简写本都已被译成中文<sup>1</sup>，读者可反复阅读，对照圣经，细细咀嚼。当然，有可能的话，也可去读两书英文原文，或有机会也可静读其英文简写本 *What Every Christian Needs to Know*。

前些日子，我用了一整段时间，特别细读和默想了欧文 *What Every Christian Needs to Know*，真没想到神藉此书赐给我极大的感动！主藉此书把我很多错误想法都纠正过来，也使我通了很多原先不懂、不通之处。尤其我们今日所谈成圣之两弊：谈神的主权恩典，往往就忽略人的责任；谈人的责任，常常就忘记神的主权恩典。而约翰·欧文则把这两者都扣紧、落实。感恩之余，我也特地整理一番，跟众弟兄姊妹分享，目的是为引起大家读原书的兴趣，并真能过成圣生活。

*What Every Christian Needs to Know* 简明扼要、深入人性又回到圣经。读了你才知道，关于世界、关于文化、关于自己，我们也许知道点什么；但对于神国的、圣经的、属灵的事，我们所知还真少而又少！

### 此书第一部分是《试探》的简写版

第一章是“救主关于抵挡试探的警告”。欧文一开始就提到耶稣的话：“总要警醒祷告，免得入了迷惑。（太 26:41；可 14:38；路 22:46）”全书其实就是围绕这句话展开的具体应用。耶稣这样讲，就是要人抵挡试探，免得落入最危险的试探中，避免因经历了试探而受损害。当然，广义的“试探”有两种：有从神而来的试炼，还有从魔鬼而来的试探。神使用苦难来检查信徒的灵命健康，使他们更认识神也更谦卑；神也用很多方法来考验他的百姓，给他们力所能及的重担，允许他们信仰受考验，甚至让他们遇见假教师，好让他们经历这一切而能成长和成熟。而从魔鬼、世界和情欲来的试探，是不好的，主耶稣早就警告过，必须要警醒且要抵挡。

<sup>1</sup> 中文译本请见改革宗经典出版社网页：<http://www.china-truth.com/jingdianzhuzuo/shitan/shitan.htm>。——编者注



**第二章是“小心试探”。**到底什么是“入了迷惑”？欧文认为不是“面对试探”（基督徒总要面对试探），也不是“为试探所胜”（约瑟进入了试探中，却没有被试探所胜。英文中的 **Enter into temptation** 语意双关，中文难以表达。主祷文“不叫我们遇见试探”若译为“不叫我们陷入试探”会更好）。一个人入了迷惑，往往从两个源头：从外（比如否认耶稣好保住生命）和从内。内驻的罪作为叛徒，就像一个衣着暴露的女人一只脚已经踏进了你的宾馆房门，而你心里也在憧憬着艳遇和寻欢作乐一小会儿、放松一小下子的“自由”。许多试探只是敲门，你从“猫眼”看看，拒绝开门就可以打发“她”走；但许多试探是一只脚已经踏进来了。这个时候，试探不邪恶，反而很诱人，甚至打着自由、爱情、别苦巴巴、新潮基督教、反律法主义等的幌子，抵挡它有时候显得土气、落伍和刻板。撒但会不断加强诱惑，要么使你害怕（如对彼得），要么施以魅惑（如对大卫），两者合在一起，鲜有失利。所以，必须要警醒，要“知己知彼”。

**第三章是“为什么要严肃对待试探”。**这是基督徒严肃的责任。为什么抵挡试探这一责任这么重要？第一，主耶稣给了我们主祷文，里边提到不要我们陷入试探。他那么有智慧，又那么重视，我们必须得严肃对待。第二，耶稣会恩待那些像非拉铁非教会那样抵挡试探的信徒，主应许让他们得到美好救恩的赏赐。第三，看看不抵挡试探的那些人的恐怖后果吧。这些人有的是假信徒，就像犹大和底马；有的是真信徒，就像亚当、挪亚、亚伯拉罕、罗得、大卫、希西家和彼得等。你想想亚当的条件那么好都没能抵挡住试探，我们还有什么理由不好好警醒呢？

**第四章是“试探的力量”。**我们一想到自己的软弱，就有了足够的理由去承担起警醒祷告的责任。我们的软弱可以从两方面看到：第一，是我们无力应对试探的那个“时候”，就像彼得卖主的那个时候。普遍来说，我们过于信任自己的心。我们也认为自己的心有足够力量去避免试探，于是我们就爱世界的虚荣（有的甚至是在教会生活和跟随基督而得到的名誉），害怕羞辱、丧失和指责，我们也害怕良心的混乱和地狱，害怕得罪神的恶劣后果（哪怕常想到这点，也并不能提供足够力量去抗击试探）。第二，试探的力量让我们的心灵昏暗。试探会主宰一个人的想象力，让他情不自禁地想入非非，就像被酒控制住一样；试探会使用一个人的欲望和情感，使他想法子为个人欲望辩护；试探会激发邪念，试探是使欲望燃烧的木柴，让这些欲念升腾起来主宰全人。

普遍性的试探的力量，有时候是神惩罚不信者和假信徒用的。神使用苦难来审判，区分真假信徒。有时候，连信徒也会因不法的事情增多而爱心冷淡，敬虔者减少。效法恶永远比行善和敬虔容易。尤其是不少内有恶欲的所谓基督教名人和反律主义洪流，会将神的真实变为虚谎。而冲个人来的试探力量，有时候很强。这就是里应外合。

试探会用各种方法去喂养个人恶念。就像婚后奸淫，其实可能从这之前好久就开始了，可能从一个小小的窥视、一次短短的淫念就得到了肥料。这么多年，你在心里不断喂养它；到了时候，它得到外在机会，就把你拱倒在地并摔得粉碎！你必须跟你自己的任何一个不合神心意的念头打仗，绝不姑息！想想你自己入了试探的那些经历吧，你跟它逗趣，你喂养它，你跟它眉来眼去，你搂着它睡觉，慢慢地你就用体温和心温孕肥了它，它吐出腥臭的口涎，但你天天舔来舔去，一点也闻不出有什么异样味道。就像中国民间传说中那些被女妖魅惑、吸干精血的男人，带着一股子妖气，但自己并不觉得有何不妥。可悲的是基督徒在自己的温床上孕育出私欲和鬼魔的果子，最后既羞辱了神也损伤了灵魂。这多不值得啊！撒但的终极目

的就是羞辱神的荣耀和损害你的灵魂。他有时候比你更懂神学。神学若没有敬虔和谦卑做根基，很可能越学越让人心门洞开而私念大炽！

**第五章，“所有这些努力都是必要的吗”。**本章处理一些反对意见。反对意见一：雅各在雅各书 1:2 说“你们落在百般试炼（或译：试探——圣经钦定本）中，都要以为大喜乐”，那为何还要抵挡试探？答：第一，雅各说要喜乐，不是因着落入试探而喜乐，而是为了神使用试探达到他的目的而喜乐；第二，雅各说的试探，是试炼，他的用词有两种（参雅 1:2、13）。

反对意见二：耶稣基督自己也受过试探。答：主受试探之苦，但他没有犯罪，更没有主动去进入试探，因为他说“不可试探主你的神”（太 4:7）。我们完全逃避试探是不可能的，但我们要尽力避免被试探捉住和玩弄。

反对意见三：神有应许在试探中会给我们开出路。答：不错，这是鼓励我们跟试探搏斗，而不是丧失斗志。那些自以为站立得稳的，要当心。我们如果故意落入试探，或轻忽我们的责任，就不属于这应许的范围了。神的应许是给那些走在他道上的人，而不是偏离这道的人。神的恩典会保守自己的儿女不离弃神，但这不是鼓励人粗心大意。一个基督徒要多想罪如何羞辱神的荣耀，而不是总想如何避免地狱的恐惧并以此来逃避试探而已！你若故意落入试探，并且仅仅是因为想着自己不会被定罪，那就跟“仍在罪中，叫恩典显多”没有什么两样（参罗 6:1-2）。试想一个船主买了昂贵的船，他不会因为自己会靠着船板游到岸上，就任由船触礁沉没。我们不要因着想到最后会安全，现在就故意冒险。

**第六章，“进入试探之门的症候”。**第一，罪已经犯了，那时已经太迟了。没有任何不经过试探阶段的罪。试探是根，罪是苦果。一些人与不良之人为伍，一些人追求不当的目标与野心，必然会有愁苦。

第二，试探的力量。当试探一再猛烈地攻击你时，你就知道进入试探之门了。罪的欲念就像流入大海的小溪，试探就是吹拂其上的烈风，任由小船顺风飘走，它一定会漂到灭亡的汪洋中。人在随欲漂流，掀起犯罪狂浪，现在岂不正是这样的末世图景？

第三，我们对于试探的态度。人会喜欢试探，因为有利名等好处。耶户哪怕行善也还是出于虚名的追逐，其动机不纯。从事牧养的人很容易走上喜欢追逐名声之途。

第四，当人有罪的欲望和试探相遇。易燃物必须从火旁取走！别以为玩蛇不会被蛇咬，玩油漆不会被油漆沾染到。你的生活环境、交往朋友、工作机会等有没有给你提供特别容易落入试探的机会？若有，你已在试探之门了。

第五，灵魂的贫瘠状态显明你已进入试探门口。当一个基督徒的心变得冰冷、麻痹、疏忽，就说明某种试探已开始在他心中工作了。为了良心，你会参加教会活动，你会读经祷告等，但会像撒狄教会一样徒有其表。所以，要查找灵命如此的原因，趁着神有此怜悯而对你暂时挪去他的同在，好让你更殷勤寻求他的同在！！

**第七章，“我们怎样才能远离试探”。**这就是主耶稣提供的方法：“警醒祷告”！第一点，一般方向性指导。首先，要知道落入试探的危险所在。交友不慎，招惹试探，大有人在。不少基督徒认为他有自由想做什么就做什么。基督徒不能高举自由想看什么就看什么，想读什么就

读什么，想怎么生活就怎么生活。“凡事都可行，但不都有益处”（林前 10:23）你如果轻视试探，它就会控制你。其次，要知道我们在面对试探时的无能，我们要靠着神的力量不落入试探，要多多祷告并以他为榜样。他为我们不落入试探祷告。我们要经常祷告，并提醒自己多么软弱和贫穷，而撒但多么狡猾、强大和伺机而入！世界和本性都是他持续不断使用的工具。想想你被什么包围，想想你里面有什么！唯有神能保守我们不跌倒。我们若忠心地尽本分祷告，我们也就知道自己在神照管之下。他照顾软弱的小羊，他以我们向他祷告保护我们。最后，信靠神永远保守我们。

第二点，祷告的一般性原则。你若不想落入试探，那就要成为一个更多的祷告者。你单单知道神能保守是不够的，还要因着相信神的应许而积极、努力、警醒地行动——就像保罗知道神要保守船上人的安全就昼夜守望而不容意外发生！神保守我们的方法是要我们多多祷告、常常祷告、守望警醒。“随时多方祷告祈求。”（弗 6:18）我们每天都要为避免落入试探而祷告。我们若是拒绝祷告，就无法拒绝罪。

**第八章，“我们当警醒什么”。**第一，不同寻常的外在成功、顺利。成功、顺利和试探往往一起来，成功、顺利往往本身就是试探。神除非赐下又多又特别的恩典，否则这试探会从两方面来：1) 为邪恶欲望提供机会；2) 为魔鬼所用。所以，亚古珥才祷告说不要使我富足，免得一富足了就不认神（参箴 30:8-9）。信徒在成功顺利中会喜乐，但要知道它所带来的危险性！其危险性在于：1) 基督徒处在失去内在真实性（Inner reality）的危险中，虚骄的灵魂容易向试探敞开大门，而灵魂充盈有着内在真实性；2) 过于享受今生安逸，这种安乐是灵魂的毒药；3) 迟钝。

第二，灵里昏睡。你如果忽略与神相交，且在尽基督徒本分责任的时候流于形式，就知道危险近了。客西马尼园门徒昏沉睡去，危险就来了。雅歌 5:2-8 那个困倦的新娘，不愿起床给良人开门，良人转身就走了。“信徒会在灵里昏昏欲睡，不愿起来与基督有活泼相交。因此，他们很容易给自己带来心碎和痛苦。在许多这类事中，信徒再也无法完全恢复他从前所享有的属灵活力。”就像大卫那个睡到傍晚才起的黄昏。

自我省察的问题：1) 读经使你受益吗？你能通过圣经与神相交吗？2) 你还火热吗？3) 祷告听道等本分如何？有无热切的心做这一切？4) 爱和那些与基督相似的人相交吗？喜欢“宅”还是喜欢与圣徒交流，爱俗友还是爱圣民？

第三，如何看待大的灵里享受？极大的灵里享受往往易为撒但所用，成为自夸、沉迷过去、骄傲和不愿改变自己的借口。保罗上了三层天，紧接着得到的是从魔鬼而来的攻击（参林后 12:1-9）。大喜之后，我们常常疏忽。“关于属灵赐福，有紧要的一点必须得说。有些人渴望那些真实的属灵赐福；但我们绝不要忘了人有时在自欺之中，充满了神爱我的想法，而这不过是他们的想象。这类虚幻体验贻害无穷。一个人如果以此类神爱充满灵魂的经历自夸，却活得与世俗人无异，他就是自欺，而且处在有更大欺骗的危险之中。”

第四，自信。试探跟自信的人离得近。

这都是些需要警醒的时刻，即成功顺利的时刻、灵里昏睡的时刻、灵里享受的时刻、自信的时刻等。

**第九章，“我们怎样才能以警醒之心抵挡试探”。**第一，知道你的心。知道你灵里乃至性格方面的弱点。不管一个人天生温和、尖刻、易怒还是富有激情，都有容易落入的试探，都必须得加上恩典更新，否则只会给试探留地步。天生温和的人容易妥协真理，天生尖刻的人容易论断，天生易怒的人容易口中出刀，富有激情的人容易红杏出墙等。

第二，警惕弱点。单单知道弱点是不够的，还需要知道试探如何使用这些弱点。有些特别的人、事、情景等会加强试探。比如激情加酒精，那就会一发不可收拾；尖刻加尖刻，那就会流言蜚语。有的事需要早早防备，有的事还是避开为妙。一般来说，容易犯罪的场合还是少去，能避开的要设法避开。

第三，给心灵抵挡试探的储备。敌人要来攻打你，却发现你早就储备充足，也许就不来了。“我们特别需要在心里积存的食物，就是认识神在基督里的爱。这是在世上抵挡有力试探的最好弹药库。约瑟受波提乏妻猛烈引诱时，他有这种武库。他呼喊：‘我怎能作这大恶，得罪神呢？’（创 39:9）他心里怀着对神的深爱之情，哪怕连这种具有高压和诱惑力的试探也不能占有他。使徒保罗说，基督的爱激励我们去为他而活（参林后 5:14）。它也约束我们抵挡试探。我们也需要在心里藏着律法的教训和对死亡、地狱、刑罚的惧怕。然而，这些预备更容易被击败。就其本身而言，它们绝不能抵挡一个试探强攻。这些预备每天都在被击溃。存有这些预备的心将与试探斗争一阵子，但很快就会屈服。它们必须伴随着对神爱的认识。为了胜过试探，你需要在心里储藏什么？你需要认识神在基督里的爱，认识他恩典的永恒目的，喜悦他为我们而死的血和爱。你当为基督的死所获得的福益，就是我们得儿子的名分、称义和被神接纳而满心欢喜。你要满心思想圣洁的荣美。那是基督所买赎的一个福分。这是他受死的伟大终极目的之一——叫我们‘成为圣洁，无有瑕疵’（弗 1:4）。凡储藏如此宝贵至福之心，走在与神同行的正道上，就会拥有极大平安，也不会落入试探。认识神在基督里的爱可以概括为‘神的平安’。使徒告诉我们，这必‘保守你们的心怀意念’（腓 4:7）。神的平安是神特别的预备，按照上下文理解，它可以用来抵挡忧虑的试探，它也能保守我们抵挡各种各样的试探。译自希腊文的‘保守’一词是一个军事用语，还可译为‘守在军营之中’。关于军营，有两件事可以说。第一，它是向敌军敞开的地方；第二，它是远离敌军的安全之地。这好比我们的灵魂。我们的灵魂在试探面前是赤露敞开的，不断受到攻击；但是它们若被保守在神平安的军营中，试探就进不来，于是，我们就不会落入试探。”

第四，时时警惕。若是一个人、事、环境，要领你落入试探，那就不要去。

第五，想想试探领你到哪儿。你心里的邪情私欲是叛徒，你必须憎恨。外在的魔鬼是敌人，你不能听他。他说：“你属于基督，犯罪不要紧。”等你犯罪了，他又说：“根据你犯的罪，你不属于基督。”

第六，用信心的盾牌抵挡试探。无论试探多大，没有基督胜不了的，也没有靠着基督胜不了的。

第七，失败了怎么办？第一，求告；第二，逃入基督；第三，充满信心地仰望。

**第十章，“不警醒祷告会怎样”。**想象四种场景：第一，在病人快要死去的病房里，看到各种可怕的病；第二，见到一些死囚犯，问问他们怎么落到这个地步，他们会告诉你是从哪个试探开始的；第三，问问为试探和罪所伤害过的基督徒，听听他们的痛悔；第四，到地狱去看

看吧，那么多人在咒骂自己和试探者，但这改变不了永恒惩罚的事实。“人若怀里揣火，衣服岂能不烧呢？人若在火炭上走，脚岂能不烫呢？”（箴 6:27-28）

想想以下几点吧：第一，耶稣说要警醒祷告；第二，耶稣时时看着你，“你睡觉吗？不能警醒片时吗？”（可 14:37）；第三，神管教拒绝警醒祷告的人，神饶恕了大卫，但对他的管教是何等严厉！最后，别和让你落入试探的一切搅在一起！“你不可像那无知的骡马，必用嚼环辮头勒住它，不然，就不能驯服。恶人必多受苦楚，惟独依靠耶和华的，必有慈爱四面环绕他。”（诗 32:9-10）

## 此书第二部分是《治死罪》的简写版

**第一章是“神的应许和信徒的责任”。**这一章是对罗马书 8:13 的详解。“你们若顺从肉体活着，必要死；若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着。”这里的“若”就像“你若吃药，病就会好。”这是一种内在联系。这里的“你”是表明神对真信徒的命令：不是神替你做，而是你要做。“靠着圣灵”是治死身体、必要活着的起因和途径。没别的方法，只有此路。“身体”是什么？这里是指“邪恶的本性”。“恶行”当然是“邪恶的行为”，但保罗指的显然主要不是外在，而是内心那些恶行的起源处。

“治死”就像杀猪——你要把猪狠狠弄死！而不是让它带着流血的伤口乱窜！每个基督徒的旧人和老我已经与基督同死了，但基督徒仍有残余的邪恶本性。罪好比受了致命一击，但还在苟延残喘，你必须持续不断地打击。“必要活着”是神的应许。“我们属灵生命中的力量、权力和喜乐，就看我们治死我们有罪的本性方面如何！”

**第二章是“信徒一生之久的责任”。**真信徒要用一生之由来治死罪。保罗在哥林多前书 9:27 提到“攻克己身，叫身服我”，而且他天天如此。这不是一劳永逸的事。第一，只要我们活着，就有罪的残余在我们身上。第二，只要我们活着，残余的罪就很活跃，挣扎着要弄出罪行来。罪不管我，我也不管罪——这多好？但这不会在基督徒生命中发生的。罪总在活动，得到平安的唯一方法就是丢掉幻想，去跟它战斗并打败它！基督徒啊，你蒙召不只是为了传福音，也要跟你自己里面罪的残余势力搏斗！第三，你如果对罪姑息养奸，不持续把它治死，它就会产生主宰你人生的、丑陋可耻的败坏你属灵生命的罪。罪的目标总是最坏！罪，像阴间，永不满足！罪只要一次得手，它就一定还会再来，直到连最圣洁的圣徒也落在可怕的罪中。第四，神赐给我们圣灵和新性情，好让我们有抵挡、治死罪和恶欲的方法。我们不用，就是严重得罪神。第五，忽略这项责任，就会导致恩典在灵魂中的衰败和邪恶本性的泛滥。很多曾经柔和、谦卑、为主热心的信徒，一旦忽略了这责任，就会落入世俗、苦毒、麻木而天天挂念起世上的事，我们这方面的例子还少吗？第六，若不尽这项责任，基督徒就不会尽其他责任。“信徒尽管在罪上之死是藉着基督的死为他买赎的，但治死罪仍是信徒每天的责任。你虽然一归正便领受了全然得胜的应许（得胜是藉着知罪、为罪痛悔、注入对付罪和摧毁罪的新生活的动力而得），但罪仍残留在信徒里面，罪在所有信徒里面都是活跃的，即使在最好的信徒里面也是如此，只要你还活在世上。所以，每天不断治死罪，这对于你一生是至关重要的。”不殷勤治死罪的基督徒，一方面会使自己受严重亏损；另一方面会让世人注意到他的自私、冷淡从而影响福音。同时也有可能被人效法成为同样不冷不热的基督徒。你不为主而活，就是在妨碍别人为主而活！

**第三章，“圣灵在治死罪中的工作”。**只有圣灵才能帮助信徒做好这工作！所以，寻求其他方法是无用的，哪怕你把身体鞭打到出血。很多人很努力，却没有治死罪，原因要么不是使用神定的方法，要么就是只有祷告、禁食、警醒、默想、读经、聚会等，却没有凭信心来依靠圣灵。不少人饱尝罪疚的折磨，立志下次不再犯，但下次还会犯！所以，治死罪乃是圣灵的工作：第一，神应许赐下圣灵，把我们的石心变成肉心；第二，所有对罪的治死都是基督所赐的福分。

那么，圣灵到底如何治死罪呢？有三点：第一，圣灵用恩典浇灌我们的心，使我们有圣灵的果子，美德兴旺了，杂草就不那么茂盛了；第二，圣灵对罪有实际削弱；第三，圣灵把十字架带到罪人的心里。

这如果只是圣灵的工作，那为何信徒要有治死罪的责任呢？“第一，治死罪跟所有别的美德和善行一样，并不仅是圣灵的作为。圣灵是一切美德和善行的源头，然而操练这些美德和实际行出善行的却是信徒。他‘在你们心里运行，为要成就他的美意’（腓 2:13）。‘因为我们所作的事，都是你给我们成就的’（赛 26:12）。同时请看帖撒罗尼迦后书 1:11；歌罗西书 2:12；罗马书 8:12-13；撒迦利亚书 12:10 等。第二，信徒若不顺服和合作，圣灵就不会在他里面治死罪。他在我们里面和身上做工时，会保守我们的自由，以此来确定我们的顺服不是被迫的。他在我们里面运行时，与我们合作，不是反对、排斥或忽视我们。他的扶持是鼓励我们做工，而不是我们忽视做这工的借口。我们在此所强调的重点是，若无圣灵大能的帮助，治死罪是做不到的。悲剧在于，有些不认识神圣灵的人，虽然试图在他们的生活中努力治死罪，但他们总是以失败而告终。他们打仗却没有胜利，争战却没有和平的盼望，一生受罪奴役。”这些人的失败其实是自己的失败，却怪罪神没有显出大能。我们努力了，成功了，那是神的大能；我们失败了，软弱了，乃至跌倒了，那是我们自己的失败！

**第四章，“治死罪的价值”。**我们属灵生命中的力量、权力和喜乐，端赖我们能否治死我们有罪的本性。这不是说，信徒只要治死罪，就能自动享受到活泼而舒服的属灵生活。有人不断治死罪，就像诗篇 88 篇的作者希幔，但一生并没有享受到和平、安舒。这里也有神的美意，神以此安慰处境类似者。我们尽力去治死罪，但只有神给人平安。治死罪也不是得坚固和安慰属灵生活的主要途径，其主要途径乃是和圣灵同证我们是神的儿女。那么，这里说的是什么意思呢？第一，只有治死罪才能防止罪夺去属灵生活的活力和安慰。每一桩没有被治死的罪都会削弱灵魂的力量，带来灵魂的昏昧。第二，治死罪才能增加美德。心田长出茂盛植被的前提是先把杂草除掉。千万不可忽略，否则可能事倍功半。第三，治死罪才能得灵魂平安，但你不能只是为了平安，而不是为了神自己和他的荣耀！

**第五章，“治死罪的实行介绍”。**治死罪不是要完全毁坏并从心里铲除罪。这是治死罪的目标，但在今生并不能实现。别指望斩草除根。治死罪不是试图去遮盖罪。治死罪不是培养一种安静、一本正经的严肃性格。“很多人天性温和。他们随和，不易发脾气。这类人能够通过约束、思考和谨慎培养及改良自己美好的性格，让自己和别人以为他很属灵；但悲剧在于，一个人几乎从不为发火或暴躁而烦恼，而另一个人却天天与这些罪争斗。然而很可能，后一个在治死罪上比前一个所做的更多。愿第一种人因着他的自私、不信、嫉妒，或其他属灵方面的罪省察自己！这会让他更好地在神面前认识自己真实的景况。”有人不浏览色情网页，只不过是自己的名声或为了证明自己是自律的人；但那些犯了这罪的，却必须要在神前认罪悔改。治死罪不是从一个方向转到另一个方向。偶尔胜过罪不能算治死。罪会故意安静一会儿，但迟早会死灰复燃。而人常这样自欺。

**第六章，“治死罪的正面阐释”。**第一，治死罪是一种习惯性地削弱邪恶欲望。恶欲是一种使人的心灵倾向于犯罪的习惯。人心里从小想的尽都是恶，人心里的邪恶欲望每一种都在嘶吼着要被满足。这种有罪的惯性猛烈地工作着。它们与灵魂争战，使人成为罪的奴隶。治死罪的第一点就是削弱这种有罪的习惯性倾向，让惯于犯罪、猛烈搅动人灵魂的力量越来越小。有人性方面的犯罪欲望比别的强，首先要紧的就是逐渐使这恶欲弱化。想想一个人被钉在十字架上，一开始这个人猛烈挣扎，但后来就越来越微弱。我们与基督同钉，于是我们向罪越来越死去，向基督越来越活着。所以，一开始的钉死很重要，不要只是打下苦的果子而不是铲除毒根。

第二，治死罪是经常性地与罪斗争并反对罪。罪越强越活跃，灵魂的进步就越小。我们对于敌人往往了解得太少，对敌斗争经验太少。我们不能自觉有理，而要了解它们的伎俩，不要让敌人占到我们的便宜。我们必须每天殷勤地使用神命定的蒙恩管道去击败和摧毁敌人。

第三，成功克敌并与内在的罪斗争到底。哪里有经常性地对付恶欲的成功，那里就有治死罪的证据。一旦察觉内心有罪的活动萌动，就立刻把它逮捕，把它暴露在基督律法和慈爱下，定它为罪并处决它！对付恶欲毒根的主要方法是藉着注入、喜悦恩典所生发的属灵生活。让从神来的谦卑去压抑骄傲，从天而降的耐心战胜暴躁，用纯净的心思意念除去不洁，用属天的心意对付贪爱世俗等。

**第七章，“治死罪实行的普遍原则”。**第一条原则就是只有真信徒才能治死罪。犹太人问彼得该怎么办？（参徒 2:37）彼得没有首先要他们治死骄傲、残酷等，而是首先要他们信靠基督。别偏离了这一根本。你归正了没有？这至关重要。否则就会偏离首要责任，就会自欺欺人，就会因缺乏成功而带来错觉和绝望。未重生的人当然也有治死罪的责任，但不是首要的任务。跟处理发高烧的问题相比，手指酸痛的事要先放放。

**第八章，“治死罪实行的第二普遍原则”。**第二条原则就是你不能治死任何罪，除非你愿意治死所有的罪！下定决心一起来面对，才真正得益，否则就只是说说罢了。你只想治死一些困扰你的罪，比如易怒、沮丧或抑郁等，而不愿意与不爱读经、祷告等所有罪全面宣战，就有可能不是真爱十字架上的基督，而只是爱自己，想脱离某些罪的后果而已。有些人不去管自己不聚会的罪，却只想神帮助他解决婚姻危机，这只是自欺。要除去身体、灵魂一切的污秽（参林后 7:1）。去掉侥幸的心理吧！神有时使用一个强烈的未被治死的罪来作为管教人的手段。你要觉醒，面对一切罪，不被蒙蔽。灵魂必须积极和强壮起来，对一切罪宣战，它们任何微小的一个都不讨基督喜悦。对于软弱灵魂，头疼医头，脚疼医脚是不管用的。

**第九章，“治死罪的第一条特殊规则”。**第一条就是仔细诊断要被治死的罪。人对于身体要治疗的病，无论大小都严阵以待；但对于灵魂的疾病却常常麻痹大意、不求甚解，甚至委托给别人就好，这到底是一种怎样的态度？甚至有人对于牧师和同行弟兄指出他们问题的时候，还颇为不满。邪情私欲是灵魂的疾病，需要得到诊断。尤其那些根深蒂固的邪情私欲，要分清到底是出于罪的权势，还是出于没有重生。同时，也要警惕那些只想平安，却不愿争战的心。

有的信徒就像乃缦，不愿放弃在临门庙跪拜，反而祈求神的怜悯，这是不对的！还有对于那些屡次得手的邪情私欲，也要当心！基督徒之所以常被突然而来的邪情私欲击倒，就是因为

没有警醒祷告。信徒也不要利用害怕后果的动机与邪情私欲交战。动机要更积极！神有时会使用恶欲管教人，人需要悔改。当恶欲占据一个人时，不理睬圣灵的作为是很可怕的。这么多扰乱可能会出现在信徒生命中，但不能通过有这些扰乱来确认自己已经是信徒。这是自欺！有的人就是相信因为自己有跟信徒差不多的苦恼、困扰和与罪的斗争挣扎，他就是真信徒，这是错的。

**第十章，“治死罪的第二条特殊规则”。**这一条就是，时刻不断清醒地意识到充满你心灵和良心并不断搅扰你的那些罪疚、危险和恶欲。恶欲带来罪疚，而罪努力淡化罪的严重后果，只让你看到享乐。结果，你上当后，它就在你的罪疚上哈哈大笑，就像淫荡的妓女在你嫖娼后的空虚中只是叼着烟数钱，才不管你那迅速扩大的不洁感和罪疚感。信徒的罪要比非信徒的罪影响大得多！这是因为信徒有践踏恩典的危险。要多想想神如何看待罪。在神眼中，信徒的邪情私欲比非信徒的臭名昭著的最大恶行都严重得多。读者啊，不要姑息和找借口了吧。你的邪欲会使你有变刚硬的危险、今生就受刑罚的危险、一生失去力量和平安的危险和永远沉沦的危险！你的邪情私欲使神圣洁的灵担忧，使基督再次因你受伤！也会使你成为一个无用的人！

**第十一章，“治死罪的另外五条特殊规则”。**第三条规则，用你恶欲的罪疚使你的良心不安。仅仅认识到你的恶欲的罪疚还是不够的，还必须进一步行动。让律法光照它，让福音治死它。思想神如何无限宽容和忍耐你，思想神再三地恩待你。

第四条规则，培养一种摆脱恶欲的热望。强烈的热望是祷告的根本；你都不热切希望了，那还祷告什么？向神呼求吧，别让他休息，直到他在你身上建立基督的德行。

第五条规则，学着清算你身上那些有罪的扎根性欲念。有人控制自己脾气可能比别人更难，有人沉迷游戏或者酗酒，你别为此说这就是俺的性格，江山易改禀性难移之类的话。这都是借口。要攻克己身，叫身服我。（参林前 9:27）

第六条规则，谨守灵魂，抵制可能挑动你有罪欲望的任何事情。保守自己远离试探。

第七条规则，有罪的欲望一动，你就宣战。火花刚到地毯上，就扑灭它，不然还在等什么？

**第十二章，“默想神完美的尊荣”。**第八条规则，默想神完美的尊荣。这就是你真正谦卑自己和看到自己卑贱的方法，就像约伯见到神的反应。一个帮助你默想神伟大的方法就是想到你对神的认识是何等惊人地少。认识你的无知，多想想保罗对神的认识那么多，他还认为自己不过通过模糊的铜镜来看而已。想想神的永恒、位格和本质，我们又知道多少？但就是这样一位神竟然肯俯就和启示他自己给我们，让我们确实认识了他。我们还不珍惜，要到几时呢？千万不要忘记：第一，神启示他自己给我们，是要我们信靠、爱和顺服他；第二，我们领受神的话语和知识是多么迟钝。有人看世界的把戏，可以流连忘返，但对于神的事情，却心灵冰冷，一点也兴奋不起来。多想想神吧，让他的威荣充满你，好淹没你那污秽的邪情私欲。

**第十三章，“别让你的心欺骗你”。**第九条规则，警惕你心里的骗术。“人心比万物都诡诈”（耶 17:9）。很多人认为这是在说别人，这其实是在说你。在神赐你平安之前，不要对自己说平安。有五种假平安，要当心：第一，不使人恨恶罪的平安；第二，不使人“为罪、为义、为审判，自己责备自己”的平安；第三，以肤浅方法对付罪的平安；第四，以片面方式对付



罪的平安；第五，不使人谦卑的平安。与主同行，听主的声音，才有真平安。主宣告的平安，实际上削弱了罪。对主顺服，除掉灵魂的自爱，真实纯净地爱神，这样多么美好的平安就会降临。

**第十四章，“最后的教导”。**第一点，信徒有责任去做的回应性工作；第二点，只有圣灵才能做的工作。第一点，信徒要相信基督有活泼的大能和权柄去除灭罪。信靠基督的宝血是医治灵魂的唯一良药，信靠基督可以提供一切，凭着信心仰望基督的帮助，多想想这位尊荣的大祭司，多想想神应许的信实，默想从基督得到的益处！实际尊荣他，并利用任何一个途径去信靠他，专注基督的死！天天都这样想吧。第二点，只有圣灵才能做的工作：1）只有圣灵才能让你认识到罪的危险；2）只有圣灵才能向你启示基督的完全；3）只有圣灵才能使你确信只有基督能帮助你；4）只有圣灵帮助你因着信受洗归入基督的死；5）只有圣灵是使你成圣的主和成就者；6）只有圣灵在你与邪情私欲斗争时真正实际地帮助你。

整理完约翰·欧文这本书，我真为如今基督教界讲台荒凉的情景难过不已。诸位牧者们，你们要看看，面对看似这么简单的题目，这位约翰·欧文弟兄讲了多少！对于如此紧迫的问题，我们又讲过多少？而各位弟兄姊妹们，我们也该何等感恩，神派了多好的牧者来教导我们！挣扎中的你并不孤独。来，披挂整齐吹响号角，我们一起争战！

本文刊载于《教会》2015年1月第1期，总第51期。

# 怀特菲尔德的传道生涯<sup>1</sup>

文/J.C.莱尔 译/梁曙东 朱文丽

## 早期生涯

怀特菲尔德出身寒微，并没有什么财富或上层关系帮助他在这个世界出人头地。他的母亲在格洛斯特（Gloucester）经营贝尔旅馆。怀特菲尔德的早年生活——据他自己的记述——是毫无信仰可言的。虽然家境贫穷，但因为怀特菲尔德是格洛斯特的居民，他得以在该市免费的文法学校接受了很好的教育。怀特菲尔德似乎在 15 岁的时候离开了学校，不得不辍学帮助母亲料理生意，并自己挣钱谋生。后来在上帝的佑助和自己的努力争取下，他终于又到学校继续学业。18 岁时，他进入牛津大学的彭布罗克学院（Pembroke）学习。

怀特菲尔德在牛津的日子是他生命中的伟大转折点。在进入牛津之前的两三年时间里，他并非没有信仰方面的强烈感受；但从他进入彭布罗克学院后，这些感受很快成熟起来，他坚定了自己的基督教信仰。只要可能，他就坚持不懈地运用各种蒙恩之道。他把空闲的时间都花在探访牛津的监狱、给囚犯读圣经以及尽力行善上。他认识了约翰·卫斯理和他的弟弟查尔斯，还有一小群志趣相同的年轻人，包括《塞伦和阿斯巴西奥》（*Theron and Aspasio*）的作者，远近闻名的詹姆斯·赫维（James Hervey）。这是一群委身于上帝的人，他们严格“遵循方法”生活。“循道会”一词就是首次用在这群人身上的。怀特菲尔德一度如饥似渴地阅读《托马斯·肯培传》（*Thomas a Kempis*）以及卡斯塔努扎（Castanuzza）的《属灵争战》（*Spiritual Combat*）之类的书，险些变成了一个半天主教徒、禁欲主义者、神秘主义者，将所有信仰都归结为苦行舍己。

但他渐渐从这样的黑暗里被解救出来，部分是由于一两位有经验的基督徒的忠告，部分是由于阅读像司古哥（Scougal）的《人心中的上帝的生命》（*Life of God in the Heart of Man*）、威廉·罗（William Law）的《严肃的呼召》（*Serious Call*）、巴克斯特（Baxter）的《召唤未归正者》（*Call to the Unconverted*）、阿雷恩（Alleine）的《警告未归正的人》（*Alarm to Unconverted Sinners*）以及马太·亨利（Matthew Henry）的《圣经注释》（*Commentary*）。但最主要的，他自己说：

我的思想现在更开阔了。我把别的书放在一边，开始跪下来读圣经；只要有可能，我都心怀祷告去读每一行每一字。这真是我灵魂所当吃喝的。我每天都接受从上面来的新鲜生命、亮光和能力。在一个月中我读上帝的书所得到的真知识，比从阅读所有人的书中得到的更多。

1736 年，年仅 22 岁的怀特菲尔德在圣三一主日，由格洛斯特的本森（Benson）主教按立担任圣职。

怀特菲尔德的第一篇讲道正是在他出生的格洛斯特城的圣玛丽勒克里教堂（St. Mary-le-Crypt）所做的。然后，他在伦敦的陶尔教堂临时任职两个月，以此开始了他的日常传道生涯。除了在那里固定事奉，他还不断到伦敦的其他教堂讲道，以及其他地方——艾灵顿、比肖斯改特、圣丹斯坦斯、圣玛格丽特、威斯敏斯特、堡尔和琪普塞德等教区的教堂。从一开始，

<sup>1</sup> 本文选摘自《英国复兴领袖传》，J.C.莱尔著，梁曙东等译，华夏出版社 2007 年 9 月出版。

他就赢得了无论是在他以前还是以后的传道人无法相媲美的赞誉。不管是平常还是主日，无论他到哪里讲道，那里的教堂就会爆满，这产生了极大的轰动。很简单的事实就是，这位极有口才、即兴传道的传道人，用极不寻常的嗓音和讲道方式传讲纯正的福音。当时伦敦还从来没有见过这样的事情，会众极为惊奇并为之倾倒。

他离开伦敦后不久，接到卫斯理两弟兄的邀请，请他去北美乔治亚殖民地协助照顾那里的一家孤儿院。1737年下半年他漂洋过海到了美洲，在那儿呆了将近一年。

## 开始露天布道

1738年下半年，怀特菲尔德从乔治亚回国，但他不久就发现，他在人们心中的地位不再像他去乔治亚之前了。大部分的神职人员都不再支持他，并怀疑他是一个狂热分子和盲信者，尤其对他所宣讲的重生教义极其反感——而这正是许多受了洗礼的人迫切需要的！能让他上讲坛讲道的地方急剧减少。从这时起，怀特菲尔德在英国教会内的用武之地已在各方面大大缩小了。

在这个关键时刻，怀特菲尔德迈出了转折性的一步，他采用了露天传道的方法。他看到，到处都有成千上万不上教堂敬拜、在星期日无所事事或是犯罪的人，而教堂内的讲道对他们鞭长莫及。怀特菲尔德怀着神圣的进取精神，决心效法他的主的做法：“出去到路上和篱笆那里”，主动接近他们，“勉强人进来”。（路 14:23）

从那时起，在伦敦周围，只要有大片空地，有成群无所事事、不认识上帝、不守安息日的人聚集，怀特菲尔德就会站起来为基督扬声。他传道的地方有哈克尼公地（Hackney Fields）、玛丽勒波尼公地（Mary-le-bonne Fields）、梅市（May Fair）、史密斯菲尔德（Smithfield）、布莱克希斯（Blackheath）、莫菲尔德（Moorfield）和亨廷顿公地。成百上千从未梦想过上教堂的人仔细地聆听、如饥似渴地接受他在露天宣讲的福音。纯正信仰的工作在推进，就像把柴从火中抽出来一样，从撒但手中灵魂被抢了出来。这工作的进展如此迅速，以至于当时的英格兰教会难以接受。大部分的神职人员，不愿去得着那些几乎像蛮族的草民，也不愿别人去代替他们这样做。从此，怀特菲尔德在英国国教讲坛上的事工几乎完全停止。

从1739年到1770年他去世的31年间，怀特菲尔德的经历几乎只有一个面貌，这个非同寻常的人心里只有一件事：只以他主的事为念。从星期日早上直到星期六晚上，从1月1日到12月31日，除了卧病在床，他几乎从没停止过传讲基督，走到世界各地劝勉人悔改、到基督那里得救。英格兰、苏格兰和威尔士几乎没有哪一个稍有规模的城镇，是他没有去传过福音的。如果教堂的门向他敞开，他很乐意在教堂里讲；如果只能进会堂，他就很开心地在会堂里讲；如果教堂或会堂都向他关闭，或者因为太小，不能容纳所有听众，他也乐意随时准备在露天传讲。31年之久，他一如既往地这样工作。他总是宣讲同样的荣耀福音，而且有目共睹的，总是带有极大的果效。他在莫菲尔德讲道后，仅在圣灵降临节那一周的时间里，便收到一千封关注灵魂的人的信，并且有350人领受了圣餐。据估计，在他34年的传道生涯中，他公开讲道达一万八千次。

当冬天露天传道必须暂停时，他在伦敦的日常传道工作也同样令人惊叹。由于英国国教各教区的讲坛都向他关闭，人们在托特纳姆法院路特意为他建了一所会幕教堂。他在里面的工作

包括以下内容：每星期日上午六点半，主领几百人参加圣餐仪式，过后带领祷告，上午下午都讲道，傍晚五点半再讲道。最后，对在会幕教堂分席而坐的寡妇、已婚人士、年轻人和未婚女士讲话，以合宜的话劝勉不同处境的人。星期一、星期二、星期三和星期四上午，他通常六点半开始讲道；星期一、星期二、星期三、星期四和星期六晚上，他作讲座。这样看来，他每周讲道达 13 次！这期间他还要与几乎世界各地的人保持频繁的通信联系。

像怀特菲尔德这样能够经得起长久劳作的人实在了不起。尽管他经常遭遇暴力，却没有遭害，这同样充满神奇。因为没有完成命定的工作，就绝不会死去。1770 年 9 月 29 日，星期天，他猝死于北美纽伯里港，年仅 56 岁。他曾经与阿伯盖文尼城一位姓詹姆士的寡妇结婚，但她先他而去。从他在信件中很少提及他妻子的情况来看，这场婚姻似乎没给他带来多少快乐。他没有孩子，但他留下了比儿女成群的人远为美好的名声。从来没有一个人能像乔治·怀特菲尔德那样，如此完全地将毕生奉献给基督，一生为他所用。

## 去世的情形

这位伟大福音传道人最后弥留之际的情形和细节非常令人瞩目，我理当在此多费点笔墨。这是与他生命的华彩乐章极其和谐的休止符。他这样以讲道为生三十多年，一直到生命的最后一刻。用一句话说，他几乎是死于疆场之上。他常说：“突如其来的死亡，就是突如其来的荣耀。不管这是对是错，我还是禁不住希望我可以这样离去。对我来说，活着要受人照顾，看着朋友为我哭泣，这比死更糟糕。”他如愿以偿。一夜之间，他气喘突然加剧，朋友们几乎还不知道他病了，他就倒下了。

9 月 29 日，星期六，在去世的前一天早上，怀特菲尔德骑马从朴次茅斯前往纽伯里港。他答应了星期日早上在那里讲道。不幸的是，在路上，他受人苦苦恳求，要他在一个名叫埃克塞特的地方讲道。尽管他感到非常不适，内心却无法拒绝。在他讲道之前，一位朋友说他看上去比平时更辛劳，对他说：“先生，你更应该上床睡觉，而不是讲道。”对此怀特菲尔德回答说：“先生，确实如此。”然后，他转过身来，紧握双手，望着天上说：“主耶稣，我做你的工作非常疲倦，但对你的工作并不厌倦。如果我还没有走完我的道路，请让我去，再一次在田野里传讲你、印证你的真理，然后回家，死去。”然后，他向田野里的一大群人讲道，讲道的经文是哥林多后书 13:5，历时将近两个钟头。这是他最后一次布道，是他整个生涯完美的结束。

一位目击者作了下面关于怀特菲尔德生命落幕的动人叙述：

他从座位上起来，站得挺直。他外表本身就是一篇极有力量的布道。他消瘦的脸，苍白的脸色，来自天上的火在他衰残的身上奔涌而出的明显争战，都深深打动着人们。他心灵愿意，但肉体正在死去。在这样的情景中有好几分钟，他不能说话。

然后，他说道：“我要等候上帝满有恩典的帮助，因为我肯定，如果他愿意，他要再次帮助我讲述他的名。”然后他讲了一次很可能是他最好的布道。讲道的后半部分包含了下面这段话：“我要走了，我要去到我预备的安息里。我的日头已经照亮了許多人，但现在它要落下了——不，是升起，直到荣耀不灭的天顶。很多人在世上比我活得长，当我这身体不在的时候他们还活着。我要去那里——哦，何等神圣的想法！——一个不知何为时间、年龄、疾

病和愁苦的世界。我的身体垮下，但是我的灵魂升腾。我多么愿意永远活着传讲基督，但死了就是与他同在。相比那在我眼前尚未完成的巨大工作，我的一生多么短暂，如果我现在离去，尽管只有如此少的人顾念天上的事，但那赐平安的上帝必然要眷顾你们。”

讲道结束后，怀特菲尔德与一位朋友吃午饭。尽管他已经非常疲倦，但仍继续骑马赶往纽伯里港。到达那里之后，他早早用过晚饭，上床休息。根据传言，当他手里握着一支点亮的蜡烛走上楼梯时，他在楼梯尽头忍不住转过身来，向聚集在一起要见他一面的朋友说话。他说话的时候，似乎有火在他里面燃烧。还未能讲完，他抓在手里的那支蜡烛已经烧到尽头。他退下进到卧室，就没有再活着出来。上床后不久，一阵剧烈的气喘控制了他，在第二天早上六点半前，这位伟大的传道人就死了。如果曾经有人在活着时就预备好面对死亡，那就是怀特菲尔德了。当时临到，他已经预备好了一切，静待死亡。他被安葬在他死去的地方——他要讲道的那间教堂讲坛下的地窖里。他的坟墓一直到今天仍在。没有任何事比乔治·怀特菲尔德逝于斯葬于斯更让这座小城闻名了。

## 传道的特点

怀特菲尔德对不灭灵魂的直接造就是巨大的，是无法估量的。英格兰、苏格兰和北美可靠的见证人记录下他们坚信的这一点：他是被上帝使用，使数以千计的人归正的器皿。无论他在何处传道，许多人不仅仅是欢喜、激动、被吸引，还确实被改变，从罪中回转，成为彻底服事上帝的人。他的讲道给各阶层的人都带来了强有力的影响。不仅如此，他的事奉也祝福了数以千计从未见过他、从未听过他传道的人。

现在让我来指出怀特菲尔德传道的特别之处。

一方面，怀特菲尔德所传讲的是**特别纯正的福音**。也许没有几个人能像他那样，给予他们的听众这么多的麦子、这么少的糠秕的。他不是站起来讲他的派别、他的事业、他的利益、他的职分，而是在不断地对你讲你的罪、你的心、耶稣基督、圣灵、悔改、信心和圣洁的绝对必要性，他按着圣经阐释这些重大问题时采用的方法来讲。他经常说：“哦，耶稣基督的义！请原谅我几乎在所有的讲道里都提到这一点。”这样的传道是上帝乐意尊荣的，它首先必然是对真理的彰显。

另一方面，怀特菲尔德的讲道**特别清楚简单**。他的听众对教义无论有怎样的看法，都绝不会不明白他要讲的意思。他讲话的风格是轻松、简明和对话式的，讨厌长而复杂的句子。他总能看到目标，直接朝目标进发。他很少用深奥的论证和细致的推理来困扰听众。简单的圣经上的话语、恰当的例证、贴切的故事，这些都是他经常使用的武器。结果就是，他的听众总能明白他的意思。他从来不会让他们听得摸不着头脑。传道人要取得成功的另外一个重大要素：他一定要用尽各种方法，让人能明白他的意思。乌什（Usher）大主教的话是很有智慧的：“把易变难，每一个人都能做到，但是把难变易，这是伟大传道人的工作。”

另外，怀特菲尔德的传道**特别勇敢直接**。他从来不用“我们”这个不确定的说法，这个词在英格兰的讲坛中用得非常多，只会给听众带来如坠云雾的混乱感觉。他直面众人，就像一个带着上帝给他们信息的人一样，“我来这里是要讲关于你的灵魂的事情”。结果就是，许多听众经常认为，讲道是特别对他们讲的。他不像很多人那样，只是满足于在长长的讲道结束时

附上一條可怜的应用。相反，他的应用像一條连续不断的脉络贯穿于他的讲道，“这条是给你的，这条是给你的”。他从来不会放过他的听众。

怀特菲尔德传道的另外一个震撼人的特点就是他的**描述事情时的特别能力**。阿拉伯人有一句谚语：“最好的演说家能把人的耳朵变成眼睛。”怀特菲尔德似乎在这方面有特别的能力。把要讲的主题戏剧化，他做得如此彻底，仿佛他讲的事就在你的眼前闪动。他经常对他讲的事情作栩栩如生的描述，以至于听众相信，他们真的看到了、听到了这些事情。其中一位给他作传的人这样说：

有一次，切斯特菲尔德伯爵来听他讲道。这位伟大的传道人用瞎眼乞丐为例描述一个没有归正的罪人的可怜光景：天色已黑，路上危险，这可怜的乞丐走到悬崖边上，他的狗离他而去，他只能依靠那唯一的拐杖摸索探路。怀特菲尔德带着极大的热情讲这个题目，极尽描绘的能力，以至于全体听众都屏住呼吸，鸦雀无声，仿佛他们看到了那可怜老人的动作。最后，当那乞丐准备迈出致命的最后一步，摔下悬崖取死的时候，切斯特菲尔德伯爵竟冲了上来，像要去救他，大声说：“他摔下去了！他摔下去了！”这位高贵的伯爵被这位传道人完全吸引过去，以至于忘记了整件事情只是描绘出来的而已。

怀特菲尔德传道的另外一个主要特点就是他的**极为真挚**。他的布道不像朴次茅斯港早晚鸣放的礼炮，只是一种形式，到时即鸣，不会打扰任何人。怀特菲尔德的布道充满生命和火热，叫人无法摆脱。要睡着是不可能的，不管喜欢与否，都要听。他有一种神圣的力量，像风暴一样抓住人的注意力。人们还没有时间思考该怎么办，就已经被他的能力大大推动。我们肯定这就是他成功的秘诀之一。如果我们求人相信，就一定要让人确信我们自己是真挚的。传道人之间的分别常常并不在讲的内容上，而更多是在把这些内容讲出来的方式上。

怀特菲尔德的传道还有一个值得我们特别留意的特点，这就是他的讲道包含着**极大的伤痛情感**。他在讲坛上痛哭，这并非罕见。在他晚期旅行中经常陪伴着他的哥尼流·文特（Cornelius Winter）甚至说他很少发现怀特菲尔德讲完道是不流泪的。在这当中并没有任何造作的成分。他为他眼前的人们大动感情，他的感情以眼泪流露出来。我想，在他传道成功的所有因素当中，没有什么比这更重要的了。这唤醒了人们的感情，触动了人们的心灵深处，而这是再多的理论和表演都无法做到的。这缓解了对他的偏见，他们无法仇恨这个为他们的灵魂如此大大流泪的人。有一个人对他说：“我来听你讲道的时候，我的口袋里装满了石头，打算打碎你的脑袋。但是你的讲道胜过了我，打碎了我的心。”人一旦明白一个人是爱他的，他就会乐于听他讲的一切。

在对怀特菲尔德讲道的分析上，现在我请读者加上这一点，就是他生来就有好几样能成为演说家的最罕见天赋。他的**动作是完美的**——如此完美，连那位著名的演员盖瑞克（Garrick）也毫无保留地发出称赞。他的声音和他的动作一样奇妙——如此有力，可以让三万人同时听到他的讲话，语调如此动人，富有音乐美感，以至于有人说，他说出“美索不达米亚”这个词都可以让人流泪。他在讲坛上的**风度特别优雅迷人**，据说只要听他说话五分钟，就会忘记他其实是一个斜视的人。他话语的流利、恰如其分的表达是一流的，他总能在合适的地方说出合适的词。我要再说一次，把这些天赋和前面讲过的事情加在一起，想一想，我们所掌握的情况是否已经足够说明他作为传道人是有能力、广受欢迎的。

我要毫不犹豫地说，我认为英格兰从来没有一个传道人，像怀特菲尔德那样集所有这些优秀

品质于一身。无疑，有一些人在其中一些天赋方面超越他，也许也有人在一些方面与他并驾齐驱。但在一个传道人能够拥有的最好天赋的完美和谐组合方面，再加上无与伦比的声音、风度、表达、动作、对语言的掌握，我要重申我的看法，怀特菲尔德是无可匹敌的。

## 个人品格

对于这位 18 世纪的伟大属灵英雄的内在生命和个人品格，我就不必详细阐述了。实际上我不需要这样做。他是一个特别敞开的人，是没有什么需要辩护或解释的。他的缺点和美好品质都一清二楚。所以，我只需要指出他品格的主要特征就可以了。

他是一个有着**深深和无伪的谦卑的人**。任何一个读过由吉利斯（Gillies）博士出版的怀特菲尔德所写的 1400 封信的人，都会看到这一点。一次又一次，正当他如日中天、广受人们爱戴的时候，我们发现他用最卑微的词语来描写他自己和他的工作。在 1753 年 9 月 11 日他写信说：“上帝啊，开恩可怜我这个罪人（路 18:13），为您无限怜悯的缘故，赐我一颗谦卑、感恩和交托的心。真的，我比最卑鄙的人还卑鄙，实在惊奇他竟然使用像我这样的恶人。”在 1753 年 12 月 27 日，他写道：“我的朋友，不要表扬这条如此懒惰、不冷不热、无益的虫，请不要这么做。我求你们鞭策我，说，你这个睡着的人，醒来吧，去为你的上帝做一些事。”对世人来说，像这样的话无疑是愚蠢、造作的，但是熟读圣经并从中受教的人，在这里看到的是所有最伟大的圣徒出自内心的感受。这是像巴克斯特、布兰纳德（Brainerd）和马钦芮（M'Cheyne）这样的人所说的话。受上帝默示的使徒保罗也有同样的心思意念。那些有最多光照和美德的人总是最谦卑的。

他是一个**用燃烧的爱爱着我们主耶稣基督的人**。那“超乎万名之上的名”（腓 2:9）不断出现在他所有的书信里。它就像芬芳的膏油，让他所有的通信充满了香气。他总是在讲关于耶稣的事，从不厌倦。正如乔治·赫伯特所说的那样，“我的主从来不会长久离开他的思念之外”。他的爱、他的赎罪祭、他的宝血、他的义、他乐意接纳罪人，他对圣徒的忍耐和温柔，在他眼中看来总是使人焕然一新的话题。至少在这方面，他和那位满有荣耀的苏格兰神学家罗哲夫有着奇妙的相似之处。

他是一个**孜孜不倦勤奋**为上帝工作的人。要在教会史册上找到如此努力为基督工作、如此彻底把自己用在事奉基督上的人，恐怕是很难的。亨利·维恩在巴思这个地方为他的葬礼所做的布道中做了如下见证：

这位属上帝的人劳苦之大，是何等神迹奇事！在将近三十年间，他的身体竟能不间断承受如此重担，对此我们只能惊奇不已。还有什么能比长时间经常、持续、剧烈的肺部过度操劳，更能考验一个人的体质，特别是在他年轻的时候。明白肺部结构的人，有谁会想到一个刚刚成年的人可以在任何一个星期里讲话 40 个钟头，很多时候是讲 60 个钟头，长年累月这样讲，对着成千上万的人讲，而且在这样的劳苦工作之后，没有休息，又被邀请到家里，继续用诗章和灵歌献上祷告和代求呢？实情就是，在劳苦工作方面，这位非同寻常的上帝的仆人在几个星期里所做的事，就和大部分人在一年里尽力工作所做的一样多。

他是一个直到生命尽头都**极为舍己的人**。他的生活方式是最俭朴的，饮食节制是出了名的。在一生中他都是一个早起的人，一般在四点钟起床，夏天和冬天都是如此。他在晚上也同样

准时，大约十点休息。他是一个习惯祷告的人，常常整夜读经灵修。与他经常住一个房间的哥尼流·文特说，他有时候在夜里起床祷告。他不关心金钱，除非它有助于基督的事业。一次，有人坚持要给他 7000 英镑供他自用，他拒绝了。他没有积累大笔的财富，没有建立富有的家庭。他去世时留下的一丁点钱全是朋友给他的馈赠。教皇骂马丁·路德“这个德国野兽不爱金子”的话，也完全适用在怀特菲尔德身上。

他是一个**特别无私、目标专一**的人。他只为两个目的而活——上帝的荣耀和灵魂的得拯救。他对次要的和自私的目的根本一无所知。他没有结党，让跟从者以他的名为称号；他没有成立宗派，以他自己的作品为教义信条。他喜爱的一句话可以最好地归纳他的品格，这句话就是：“只要基督得到高举，就让乔治·怀特菲尔德的名朽坏吧！”

他是一个**特别欢喜快乐**的人。见过他的人，没有一个怀疑他是以其信仰为乐。在整个事奉生涯中，他在很多方面受到试炼——一些人诽谤他、蔑视他，假弟兄曲解他，无知的神职人员到处反对他。不断的争论让他担忧，但是他从来没有失去喜乐。他是一个非常喜乐的基督徒，他的音容笑貌就是对他事奉主的工作的见证。在他死后，一位住在纽约的尊贵夫人，说到圣灵怎样影响她，怎样把她的心争取过来归向上帝时，用了这句特别的话：“怀特菲尔德先生如此喜乐，这吸引我去做一个基督徒。”

最后，但绝非最无关紧要的一点，就是他在信仰上有着**非同一般的爱心、宽容、慷慨**。他根本没有那种狭隘的思想：以为自己阵营的人已经完全垄断了真理和天堂。他爱所有真心爱主耶稣基督的人。他用天使的标准——“他们是否认信并向上帝悔改，相信我们的主耶稣基督，在行事为人上圣洁”——衡量所有的人。如果他们是这样的人，他们就是他的弟兄。不管是否认识，他的心都与他们同在。对他来说，小小的分歧只不过是草木禾秸，主耶稣的记号是他唯一关心的。当我们想到当时的时代精神，他的这种宽宏大量就更了不起了。就连苏格兰的厄斯金（Erskines）两兄弟，也要求他除了给他们自己所处的苏格兰分离教会讲道以外，不要向任何别的人传讲。怀特菲尔德问他们，为什么只向他们讲道？得到的回答很有意思：因为我们才是主的百姓。怀特菲尔德再也忍受不了了，他问：“是不是只有你们才是主的百姓？”他告诉他们：“如果其他所有的人都是魔鬼的百姓，那么更需要有人向他们讲道。”最后，他说，如果教皇本人把讲坛让给他，他也会很高兴地在他上面传讲基督的义。他一生坚持这种宽容的精神。如果其他基督徒误解了他的意思，他也会原谅他们；如果他们拒绝与他同工，也仍然爱他们。再没有什么能比他在死前所作的请求，更有力地见证他没有一点狭隘的思想了。这请求就是让约翰·卫斯理在他的葬礼上讲道。由于在加尔文主义的观点上的分歧，很久以来卫斯理就与他的意见相左；但是怀特菲尔德直到生命的最后，仍定要忘记在细节上的分歧。他看待卫斯理，就像加尔文看待马丁·路德一样，“只是耶稣基督的好仆人”。另外有一次，一位好争论的宗教教授问他是否认为在天上可以与卫斯理再见面，他那令人震惊的回答是：“先生，不可以，我怕是不可以。他会如此接近宝座，我们相隔如此之远，几乎连看他一眼都看不到。”

我绝不是说本章的主人公是一个没有缺点的人。他也像所有上帝的圣徒一样，是一个不完全的人。他有时候判断错误，常常对上帝的护理匆忙得出结论，错把他自己的心愿当作上帝的带领。……我们却毫不怀疑，他在根本上还是一个极其圣洁、舍己和表里如一的人。一位美国作家写道：“他品格上的缺点，就像太阳黑子，任何花大力气冷静而仔细观察这些黑子的人，都不难察觉。但实际上，这些都消失在普照和煦的光辉中了。”上帝如果把更多像这位一百年前伟大的英格兰福音传道人一样的牧师赐给我们今天的教会，教会就真是有福了！



本文刊载于《教会》2008年1月第1期，总第9期。

# 圣灵充满的福音事奉

## ——百年前浙江教会领袖宁波退修会实录<sup>1</sup>

文/稻惟德 (A. W. Douthwaite) 译/《亿万华民》译友会 编校/亦文

**译者按：**鸦片战争之后，宁波成为五口通商之中的一个城市，最早进入的英美差会包括美北浸礼会（1843年11月）、美北长老会（1844年）、英国圣公会（1848年）、英国偕我公会<sup>2</sup>（1864年）。戴德生牧师早在1855年就来到宁波，在湖桥头（柳汀街）一带布道，并在独立女宣教士艾迪绥（Mary Ann Aldersey）所办的女校认识了在那里执教的玛丽亚（Maria Dyer），娶她为妻。戴德生牧师也是在宁波时期，因不满中国传道会举债而辞职，成为独立宣教士。他在那里带领一位名叫王来全的人信主，此人后来成为他翻译宁波语圣经的得力助手，以及内地会驻浙北的监督。戴德生牧师所创的“怀德堂”和艾迪绥所设的女校，后来都并入当地长老会体系。到了1877年，离福音经宁波进入浙江其他地区已近35年。宁波共有1289名信徒，仅次于福州（2229名）和厦门（1904名），约占全国信徒（13017名）的十分之一。同年，浙江只有杭州和温州另外两个宣教主站，信徒人数仅为宁波教会的十分之一（133名）和百分之一（17名）。<sup>3</sup>就在这一年，浙江教会的领袖在宁波召开了一次退修会，商讨福音大计。此次以中国传道人为主体的宁波大会，距在上海召开的以欧美宣教士为主体的宣教大会，不到五个月。报道此次大会的稻惟德医生是内地会宣教士，1875年随宓道生夫妇抵华。

1877年10月6日（周六）晚上，约一百位来自浙江省各地的中国传道人和基督徒聚集到中国内地会（China Inland Mission）礼拜堂，为大会的预备来祷告；随后，驻各地福音站的代表发言，简短汇报各自事工的进度，绝大部分都非常鼓舞人心。

### 第一日（10月7日/周日）主题：认罪、自卑、祷告

主日上午十一点，两百多名牧师、传道人，以及宁波每个宣教机构的代表成员，都聚集在高雪山牧师（Rev. J. Goddard）<sup>4</sup>借用给大家的美北浸信联会（American Baptist Union）的礼拜堂。罗尔梯牧师（The Rev. Dr. Lord）<sup>5</sup>提及今天的聚会主题时说：“能见到如此多的弟兄从远方来到这里，一起数算神过去赐下的恩典，并为将来的事工祈求神的祝福，这是我的荣幸，我为此格外感谢神。因着神给我们这一机会，我们不仅当献上感恩，更要通过圣灵来寻求他光照我们自己的罪，将我们带到耶稣的宝血面前。你们当中很多人我都不认识，之前从未谋面，但这并无大碍。我们都是罪人，如果圣灵光照我们的心，我们中间每一位都会认识并恨恶自己的罪，因为这些罪将成为我们难以承受的重担，所以我们必须常常竭力脱离其捆绑。今天虽然聚集的人很多，但所有的人都持有共同的心志，那便是卸下罪的重担，来被圣灵充满，从而得以平安稳妥地奔走属天的道路，忠心完成我们的主交托的使命。为着神使我们在此事上能齐心协力而感谢神，但现在的问题是，如何才能得到我们所向往的呢？让我们先来

<sup>1</sup> 全文译自“Ningpo Conference,” reported by Mr. A. W. Douthwaite, *China's Millions*, British Edition, February 1878, pp. 16-27.

<sup>2</sup> 卫理公会前称——编者注。

<sup>3</sup> 引自李焜昌主编：《圣号论衡：晚清〈万国公报〉基督教“圣号论衡”文献汇编》，上海古籍出版社，2008年，附录三，第303-305页。此当系转引资料，未注明出处。

<sup>4</sup> 高牧师的全名为 Josian R. Goddard (1840-1913)，1868年来华。

<sup>5</sup> 罗牧师的全名为 Edward Clemens Lord (1817-1887)，1847年来华。

读诗篇第 51 篇的前三节经文<sup>6</sup>，好更清楚地认识这个主题。”

罗尔梯牧师先读经、再解经，继而讲道：“现今，我们聚集在此，祈求神赐下圣灵、给我们能力，结出让神得着荣耀和尊贵的果子来。我们若恳切祷告，神必不会拒绝我们的祈求；神乐意赐下的心，向来超乎我们乐意祈求的心。但是，在我们祈求并盼望这极大福分之际，应当以极其谦卑的心来承认自己的罪。愿神照他极大的怜悯，按我们一切所需赐福给我们。”

偕我公会（United Methodist Free Church）的史牧师（The Rev. R. Swallow）就同一主题接着说，我们必须先在神面前完全倒空自己，圣灵才有可能充满我们。下午三点，众人重新聚集，由戴德生牧师带领大家做灵修操练，他以但以理书 10:5-17 为信息<sup>7</sup>。随后是美北长老会（American Presbyterian Mission）的朴牧师（Rev. John Butler）的证道。之后又有一些简明扼要却激动人心的短讲，令一些传道人大受触动，纷纷起身公开认罪，祈求神的赦免。

晚上七点是中国的弟兄姐妹在一起祷告的时间，中国内地会的文（Vaen）牧师和朱（Chu）牧师先后讲道。

## 第二日（10月8日/周一）主题：圣灵充满的重要性

### 上午聚会主题：需要圣灵大大浇灌来复兴教会

上午十点半，聚会由戴德生牧师带领灵修操练开始，引出今天聚会的主题。

随后中国内地会驻绍兴的宓道生（Mr. Meadows）<sup>8</sup>就上午的主题进行讲道，引用了主安慰劳苦中的所罗巴伯和他同伴时说的话：“不是倚靠势力，不是倚靠才能，乃是倚靠我的灵方能成事。”（亚 4:6）他说：“基督的教会中，确实已经充分拥有某种势力和才能，人力和物力皆不可小觑，各职分、头衔和教会组织也不断涌现……教会中有不少大有能力的人：牧者们用上好的麦子和产于磐石之中的蜜喂养群羊，盼望信徒灵命兴旺；教师们源源不断推广属灵的健康读物，加增会众对圣经及其教训的认识，坚固大家建立在圣经默示之上的信心，好叫我们应对诘难之辈的异议；传道人和售经员（colporteurs）则不断耕耘、撒种，预备主的道路，每日向大家分发‘生命的粮’。

“这些都是人力，现在来看物力。礼拜堂和布道所为了宣讲基督的福音并探讨永生而有的个人谈道每日开放，恒切的祈祷从未中断，讲道的预备也尽心竭力。尽管如此，教会的心愿仍未得到满足。羊群仍然瘦弱——牧者火热作工，却为所得的惨淡果效而哭泣——传道人宣讲神的爱、基督的代赎、天国的福乐和地狱的可怕，得到的回应却很冷漠。教会里的信徒贪恋虚浮的荣耀，为今生的事而忧虑、纷争、猜忌、嫉妒随处可见、比比皆是。这一切何至如此？因为缺少一样——

“然而圣灵就在教会中。有些人已经发现了这一真理，并认识了他的大能，如同瓦特认识了

---

<sup>6</sup> 诗篇 51:1-3：“神啊，求你按你的慈爱怜恤我，按你丰盛的慈悲涂抹我的过犯。求你将我的罪孽洗除净尽，并洁除我的罪。因为我知道我的过犯，我的罪常在我面前。”

<sup>7</sup> 但以理书 10:5-17 的内容为但以理看到人子的异象。

<sup>8</sup> 宓道生（James Meadows, 1835-1914）于 1862 年携妻赴华，第二年，宓夫人因霍乱在宁波去世。

蒸汽，富兰克林认识了电。那些认识圣灵又信靠他大能的人的事工是蒙福的，信徒得以复兴，灵魂得到拯救，教会出现兴旺；神和基督在这样的教会中也得荣耀、居首位。我们切勿因为过度信靠教会组织及其附属机构而让圣灵担忧，神说：‘尊重我的，我必重看他；藐视我的，他必被轻视。’（撒上 2:30）

“弟兄们，我们是否定意要被圣灵充满？还是我们安于现状？有些弟兄已经下决心加快他们的步伐，让我们跟上他们的脚踪，也务必牢记主的话：‘离了我，你们就不能作什么。’（约 15:5）”

我们接下来用半个小时祷告，求神让我们完全明白这个重要的课题。随后是奉化内地会的文牧师以他独特有力的风格引用同样的经文（亚 4:6）讲道。他说：“我们不能信靠人的能力。当圣灵充满时，我们就有能力，所做的一切就通达。由此可知，圣灵充满何等重要！既然如此重要，我们该如何得到呢？”

“首先，我们必须为此祈求。

“其次，我们所行的一切必须是神所喜悦的。两个人之所以能建立坚固真实的友情，是因为两人同心，任何一方都肯定另一方的所作所为。我们无法想象，二人之间没有互相的认可，还能住在一起成为密友。那是绝不可能的。如今，我们若想要圣灵充满我们的心，就必须成为他的朋友，与他相交，然后他才愿与我们同住，占据我们的心。

“第三，我们宣讲福音时，必须照神的圣言宣讲，使用圣灵能赐福的话语。一个人可以讲一篇非常精彩的道，散发出很多的智慧，他可能上知天文下知地理，博古通今，听的人也颇为享受；但这样的讲道跟鸣的锣、响的钹无异，不能救人。我们宣讲福音时，如果只是显扬自己的聪明，打造一篇精彩的讲章，博得听众的赏识，就只是在自我荣耀。我们若只求自己的荣耀，还能期待圣灵帮助我们吗？我们布道时，必须牢记圣灵的心意乃是荣耀主耶稣的名。我们若是为了主耶稣得荣耀，就会按圣灵的意思行。如此而言，我们当如何证道呢？——应如使徒保罗那样。他说：‘我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督并他钉十字架。’（林前 2:2）无疑，很多人不喜欢这样的教义，但这正是圣灵用以感化人心的教义。我们若只宣讲基督的十字架，就能得着确据，神的灵必赐福我们的事工。

“我们作为神的教会，被神的灵充满是非常重要的。请允许我用前几天听到的一件事来说明这一点。有一个人走到一处，那里停放了一门用最新技术铸造而成的大炮，但他不觉得这门大炮有什么可怕，以为只是一尊大铁器。大炮旁边有一堆铁球，但是这堆笨重的东西看上去好像也没有什么用途。他还看见一桶火药，但似乎也没有什么杀伤力。然后，他看到有人拿了一些火药和一个铁球，迅速推进大炮里，即便在那一刻，他仍然觉得这些东西没有什么威力。直到最后，炮兵们把点燃的火柴伸进大炮后部的小洞里。这时，爆发出了可怕的声音，炮弹以闪电般的速度从大炮发射了出去，造成了恐怖的破坏力！如果把教会比作军营的话，大炮、炮弹、火药就好像圣经和教会的传道人。尽管教会掌握了神宝贵的话语，也拥有很多出色的传道人，可是，如果没有点燃圣灵之火，就永远不能向魔鬼开炮作战。”

“如果你今天下午去海港，就会看到一艘外国大船，两边各装有一只大转轮，这些轮子快速齐转，不一会船就驶出了视线。是什么在驱动轮子旋转呢？是蒸汽；但蒸汽必须连接到机械之上，不然就无法驱动轮船。轮船的机器就像是一只只有两个可以开合的阀门的盒子。阀门打

开，蒸汽便可喷出驱动轮子。如果有人封闭了阀门，不让蒸汽通过，船就不会动，没有任何人力可以推动这些巨轮。教会的情形也是这样：如果祝福的管道被罪堵住，圣灵的能力就无法从中显明。如果我们意识到这个障碍，就不会依靠自己的能力来驱除拦阻。还是让我们每一个人都来恒切地祈求神将他的灵倾倒在我们身上，洁净我们、使我们成圣。”

讲道结束后，上午剩余的时间大家用来祷告和唱诗。

### 晚间聚会主题：需要圣灵大大降下，预备并苏醒外邦人的心

傍晚七点，戴德生牧师带领聚会开始。他在讲道中提到，全浙江省有一百多个宣教站，如果每个宣教站每天能救一个人，每年就会增加三万六千多得救的人！如果每一个得救的人都被圣灵充满，这个数字还是最低限度的估算。他说，得救的人之所以这么少，不是因为外邦人的心刚硬，而是因为我们的心刚硬。如果基督徒充满了从上面来的能力，没有任何异教的偏见或迷信能挡住神国的发展，如同挡不住波涛汹涌的扬子江。

随后英行教会（Church Missionary Society）的岳斐迪牧师（Rev. F. F. Gough）<sup>9</sup>念了约翰福音 16:7-8：“然而我将真情告诉你们，我去是与你们有益的。我若不去，保惠师就不到你们这里来；我若去，就差他来。他既来了，就要叫世人为罪、为义、为审判，自己责备自己。”用寥寥数语提及这一主题的重要性之后，他说：“当主耶稣即将离世升天到天父那里时，他差遣门徒到全地去完成大使命，他说‘父怎样差遣了我，我也照样差遣你们。’（约 20:21）主耶稣完成了他降世为人的工作后，便分派我们这些门徒一件工作，那便是为他作见证。‘圣灵降临在你们身上，你们就……作我的见证。’（徒 1:8）所以，弟兄们，至关重要的事情便是圣灵充满我们，否则我们的见证就是徒然。但如果我们要胜过黑暗的首领，就必须用‘圣灵的宝剑’，单单信靠神赐给我们挥剑的力量。摩西差遣约书亚去和亚玛力人争战，但他自己上到山顶，向天举手；他何时举起手，约书亚就得胜，他何时放下手，亚玛力人就得胜。故此，我们若要得胜，就必须一直高举双手。我们成为常常祷告的基督徒，这是极其重要的，因为只有藉着祷告的力量，我们才能胜过撒但。

“当神的灵把以西结带到满是骸骨的平原，问他：‘这些骸骨能复活吗？’以西结回答：‘主耶和華啊，你是知道的’。主又对他说：‘你向这些骸骨发预言说：枯干的骸骨啊，要听耶和華的话。主耶和華必使气息进入你们里面，你们就要活了。’当以西结照神的吩咐发预言，随后就有响声，有地震，骨与骨互相联络。‘骸骨上有筋，也长了肉，又有皮遮蔽其上，只是还没有气息。’（参结 37:3-8）在神向他们吹气、将自己的灵放进去之前，骸骨都是没有生命的。如今，世人就像这些干枯的骸骨，死在过犯罪恶中，除了神的灵没有任何力量能叫他们活过来。

美北长老会的余先生（Mr. Yu）讲到圣灵如何唤醒外邦人，让他们感受到自己对救恩的需要，引用的经文是约翰福音 16:8：“他既来了，就要叫世人为罪、为义、为审判，自己责备自己。”

“首先是‘为罪’。天底下最困难的事莫过于叫人知罪，最难也最不可能赚取的则是罪得赦免。认识罪就是新生命的开始，罪得赦免是行善人生的开始，而不是其结果。

“我们该如何给‘罪’下定义呢？我们所看的、所听的、所讲的、所做的，若不能严格符合

---

<sup>9</sup> 全名 Frederick Foster Gough (1825.2.7-1889.6.1)，1850 年来华。

真理，这就是罪了。圣经宣告说，若我们干犯了神最小的一条诫命，就是犯罪。

“今世的人意识不到自己是罪人，也不会费力气省察自己的罪。赌徒说：‘我不是酒鬼。’酒鬼说：‘我没有奸淫。’淫棍说：‘我不抽鸦片。’其实他们的心皆为罪恶。他们不愿意承认自己的罪，并完全认识不到‘不信’乃是众罪之首。他们觉得信耶稣毫无必要，不仅如此，他们反而觉得自己的责任是不去相信。他们说那些信的人抛弃了祖宗。如果说对罪的认识是如此难得，罪得赦免岂非更为艰难？曾几何时，我和所有人一样处于这一光景，但是现在我已经完全改变了，如果这不是出于圣灵的能力，那是出于什么呢？”

“神乐意把圣灵赐给人，使他们得知自己的罪孽。这事记在使徒行传第2章中，那些听到使徒们在五旬节布道的众人‘觉得扎心’，为什么他们觉得扎心呢？因为他们把主耶稣基督钉上了十字架。圣灵向他们显明了这个罪，这就成为他们良心的刺。现在，被圣灵光照之后，他们开始学会热爱之前所恨恶的，羡慕之前所轻看的，尊敬之前所蔑视的。被他们所钉死之人，现在成为他们德行的榜样。之前曾被视为绊脚石和愚拙的，现在被他们视作神的能力和智慧。由此，我们看见圣灵的能力彰显出来。”

“随着对罪的认识而来的是悔改，随着悔改而来的是在基督里的信心，随着信心而来的是赦免。因此，如我所言，对罪的认识，是新生的开始。罪得赦免不能用金钱买到，也不可能用我们自己的功德去抵偿。神不需要金钱，金钱也无法赎买我们。人全然没有功德，因此功德也无法赎回他的罪。正如彼得所言：‘你们得赎……不是凭着能坏的金银等物，乃是凭着基督的宝血，如同无瑕疵、无玷污的羔羊之血。’（彼前 1:18-19）故此，罪恶得赎才能进入具有德行的生命。只有藉着圣灵的帮助才能认识罪。”

“第二，‘为义’。在神看来，整个世界都违背了神公义的律法，按公义的要求应该被处死；而神不愿毁灭世界，就赐下他的独生爱子替我们受死。这就显出了神的义。耶利米所说的‘公义的苗裔’便是主耶稣，他来到世上，承受了罪的刑罚，满足了神的公义。他为了除去世人的罪，被钉在十字架上，受死、埋葬、第三天复活、升天，坐在神的右边。如此满足了的神的公义之后，主耶稣就差圣灵来到世上，叫人认识罪、义和审判。”

“第三，‘为审判’。审判有两种：一种是自我审判，一种是神的审判。”

“一、我们先说自我审判。人心逐渐败坏，正直的品格已然消失，谬论反而流行。人人都自以为比别人好，但谁对谁错，我们只有参照神所启示的话才能判断。”

“即便是认识神真道的人，也必须得到圣灵的光照、被圣灵使用才行，不然，即使讲道的人再恳切，也救不了听道的人；他们听是要听见，却不明白，看是要看见，却不晓得。<sup>10</sup>那些坐在黑暗中信靠撒但能力的人，走在通向灭亡之路上的人，绝不会思想这些事：他们根本不想离开罪的道路，寻求真正的福乐，也不会从撒但归向神，得享圣徒的基业。光照在黑暗里，黑暗却不接受光；永生的粮从天降下，但人不愿吃；天门已打开，但人不愿进。正如俗语所说：‘毒物他们就吞下，食物他们就吐出。’凡此种种，都是因为圣灵没有内住在他们里面，他们的心眼没有打开。”

“但是当圣灵施展大能时，人们就会悔改。所以保罗在以弗所布道时，就有多人出来悔改认

<sup>10</sup> 经文原为先知以赛亚的预言（赛 6:9），后在新约中屡屡被引用（可 4:12，太 13:14）。

罪，另一些人把价值五万钱的邪书拿出来焚烧。当圣灵在中国大地行走时，我们就会看到同样的事情。佛教徒会抛弃他们的偶像，烧毁他们的佛经，儒生们会离弃他们的自欺：来认识神、顺服神，单凭信靠基督而得救。我们难道不当恳切求神将他的灵差派到我们国家来吗？

“二、神的审判。圣经告诉我们：‘按着定命，人人都有一死，死后且有审判。’（来 9:27）‘因为他已经定了日子，要藉着他所设立的人按公义审判天下’（徒 17:31a），另外还可参见马太福音 25:31-46。<sup>11</sup> 当保罗和腓力斯谈到‘公义、节制和将来的审判’，腓力斯甚觉恐惧，说：‘你暂且去吧！等我得便再叫你来。’（徒 24:25）腓力斯害怕审判，但不愿悔改。圣经说‘现在就是拯救的日子’，明天如何，我们不知道。圣灵亲自感动人心，领人进入真正的悔改和救恩，何等重要。没有圣灵，即便最深刻的印象也会淡化，不会带来长久的益处。

## 第三日（10月9日/周二）主题：圣灵充满的果效

### 上午聚会主题：神葡萄园里工人的果效

上午十点半，由戴德生牧师带领聚会开始，他先诵读了几段和主题相关的经文。原定讲道的美北长老会的朴牧师因病缺席，便把部分时间用来祷告。美北浸信联会的阿丁牧师（Pastor Ah-Dzing）随后发言：“如果我们聚集祷告，却不能得到所求的圣灵充满，外邦人就会嘲笑我们，他们会说：‘你们的神在哪里呢？’我们自己的心也会变得刚硬，撒但就会趁机来损害我们。但我们必须忍耐，因为即便我们现在没有得到所祈求的，但是最终一定会得到。神可能要这样试验我们的信心，如果我们灰心、放弃、绝望，就永远得不到赐福。

“我们知道，无论我们寻求什么，都有需要克服的障碍。一个穷书生想要出人头地，最大的障碍便是缺钱，他需要年复一年地埋头苦读，最终才能如愿以偿。农夫需要克服重重困难，先是播种，当种子开始生长，他必须每天仔细地守护，直到稻田结出饱满的稻穗，他的耐心才得到报偿。我们要效法他们的榜样，通过耐心的坚忍克服所有拦阻，并除去我们心里所有拦阻圣灵工作的障碍。

“我们所祈求的和所盼望的，已经获赐不少。若是不然，我们哪能如此喜乐呢？我们又怎么可能丢弃所爱的恶行呢？但我们所要更多：我们没有被圣灵充满，就绝不满足。圣灵充满的果效在各人身上各有不同，但在所有人身上都会产生为耶稣而活、将荣耀归神的心志。”

整个上午时段，中外肢体都对这个重要主题做了多篇短讲。

### 晚间聚会主题：圣灵充满对于圣言事工的影响

---

<sup>11</sup> 马太福音 25:31-46 的内容是有关绵羊和山羊的审判。

晚上七点，聚会再次开始，戴德生牧师诵读了以西结书 36:25-31<sup>12</sup>和加拉太书 5:22-23<sup>13</sup>。白医生（Dr. Barchet）<sup>14</sup>开始讲道，选用的经文为使徒行传 11:24：“这巴拿巴原是个好人，被圣灵充满，大有信心。于是，有许多人归服了主。”

白医生说：“福音的种子在好土里总是会产生果效，结出一百倍、六十倍或三十倍的果实。基督命令门徒带领万民成为门徒，我们也看到耶路撒冷的教会如何完全认识并顺服主的命令，甚至连在希腊人中传道的门徒也没有错过。一个合宜的人选——被圣灵充满的巴拿巴，被差派出去传道，我们也看到他此行的果效，就是‘有许多人归服了主’。

“圣经告诉我们，巴拿巴‘原是个好人’，换言之，他的言与行都表明他是全然归主为圣的，难怪神祝福他，使‘有许多人归服了主’。他‘被圣灵充满’，这就是他成功的秘诀。所有的恩赐，若没有这一奇妙的大能，都是无法支取的。传道人没有圣灵，就像帆船没有风、河道没有水一样。有了圣灵，能力和果效就都有了；我们看到圣灵在彼得身上的果效，在慕迪和很多其他人身上也是如此。

“他‘大有信心’。约翰福音 7:38 说：‘信我的人……从他腹中要流出活水的江河来’。‘圣灵充满’且‘大有信心’，不仅能叫人与神和好，还能给人能力，我们作工若要得胜，必须拥有这样的能力。而谁能得到这样的能力呢？我们又该如何获得呢？感谢神，我们都可以藉着寻求而得享这一福气。（参路 11:13）<sup>15</sup>

六七位弟兄祷告四十分钟之后，由杭州内地会的助理牧师宁慈英（Nying Tsi-King）讲道，主题是圣灵充满的果效。他说：

“最初的果效是叫人在服事神的事上更诚恳和大胆。一个军队中，有些大能的勇士每次应召出征时，都是整装待发的，从未因缺少勇气而败下阵来。另外一些士兵则软弱无力、胆怯畏战，所以绝不会被派到前线，也不会被调去参加危险的战役。基督的教会也是这样，虽然所有的信徒都有圣灵内住，但不都是被圣灵充满。

“就拿使徒们来说，主从死里复活之前，他们极其软弱怯懦。在主被卖的那个晚上，他们都离弃他逃跑了，彼得还三次否认主。可在这以后，还是这些门徒，就在主被定罪和钉死的同一城市里，在羞辱主并把主钉死在十字架上的大祭司面前放胆地宣讲基督。你们如何解释这一改变呢？懦弱的彼得怎能获得如此勇气呢？

“很明显，是因为圣灵充满了他们。

<sup>12</sup> 以西结书 36:25-31：“我必用清水洒在你们身上，你们就洁净了。我要洁净你们，使你们脱离一切的污秽，弃掉一切的偶像。我也要赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面。又从你们的肉体中除掉石心，赐给你们肉心。我必将我的灵放在你们里面，使你们顺从我的律例，谨守遵行我的典章。你们必住在我所赐给你们列祖之地。你们要作我的子民，我要作你们的神。我必救你们脱离一切的污秽，也必命五谷丰登，不使你们遭遇饥荒。我必使树木多结果子，田地多出土产，好叫你们不再因饥荒受外邦人的讥诮。那时，你们必追想你们的恶行和你们不善的作为，就因你们的罪孽和可憎的事厌恶自己。”

<sup>13</sup> 加拉太书 5:22-23：“圣灵所结的果子，就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制。这样的事，没有律法禁止。”

<sup>14</sup> 当为戴德生牧师协助赴华的 Stephen Paul Barchet（1843-1909.10.5），中文名白克敌、又作白保罗，1865年7月24日抵华，在宁波美国浸信会医院行医布道。

<sup>15</sup> 路加福音 11:13：“你们虽然不好，尚且知道拿好东西给儿女，何况天父，岂不更将圣灵给求他的人吗？”



“使徒保罗是另一个例子。我们读到，他原是基督的仇敌，迫害教会，凡信主名的，他都要鞭打并囚禁起来。我们看到，他在去大马士革的路上还口吐凶恶的话，残害主的门徒。但没过多久，我们就读到，同样这位保罗在犹太人的会堂布道，宣讲同样一位耶稣，说‘他是神的儿子’。所有听他讲道的人都惊呆了，他们说：‘在耶路撒冷残害求告这名的，不是这人吗？’保罗的改变也是圣灵充满的明证。

“我们被圣灵充满后在外邦人身上带出的果效是显而易见的。看彼得和其他使徒吧，当他们被圣灵充满时，布道的果效是何等奇妙啊！所有听见的人都觉扎心，并呼求说：‘弟兄们啊，我们当怎样行？’彼得说：‘你们各人要悔改，奉耶稣基督的名受洗，叫你们的罪得赦，就必领受所赐的圣灵。’‘那一天，门徒增添了三千人’，这绝不是因为彼得变得更有智慧的结果，所有人都知道他是没有什么学问的小民，除了归因于圣灵的能力，再没有其他解释了。

“圣灵充满的果效对众教会所产生的果效，是十分重要的课题。农夫可以修剪葡萄枝、掘地施肥，但如果他从不浇水，他的劳作就是徒然。我们在神的葡萄园里劳作，若不是被圣灵充满，无论采用什么计划，我们所耕种的树木都不会因我们的劳作得益处。没有农夫会把种子撒在坚硬的沙土上，他会先用锄头铲去石头，再撒下种子；但是除非不断给田地浇水，否则种子就会枯干，农夫也绝收获不到他劳作的果实。对我们在神的田地劳作的人也是一样：我们必须被圣灵充满，因为他是我们的能力之源。我们必须使用圣灵的宝剑，就是神的道；但最重要的，是圣灵的活水能流入人心，所撒的好种（就是神的道）才能生长，结出丰盛的果子荣耀神。

“如果只有头脑里的宗教知识，是很难作出明光照耀的敬虔见证，信徒们也不会从我们的事工中得着多少益处。而当一位牧师被圣灵充满时，对他的教会将是何等大的福分啊！他的话如活水般从心里涌出，他所牧养的人便会‘在我们主救主耶稣基督的恩典和知识上有长进。’（彼后 3:18）

“既然神是如此愿意赐圣灵给求告他的人，我们该何等恳切地祈求这一赐福啊！不住祷告，直到得到。愿神帮助我们如此求告他！”

## 第四日（10月10日/周三）主题：神乐意赐福，我们尽职得福

### 上午聚会主题：神的应许

戴德生牧师以祷告开始聚会，念了一些紧扣主题、与神的应许相关的经文，随后，美北长老会的朴牧师讲到了圣灵作工的必要，以及天父乐意赐下圣灵的意愿，引用的经文是路加福音 11: 13：“你们虽然不好，尚且知道拿好东西给儿女，何况天父，岂不更将圣灵给求他的人吗？”

“第一，这个比喻的目的是为了阐明圣灵工作的重要。圣灵之于我们的灵魂，如同食物之于我们的身体。

“第二，肉身的父亲见到儿女饥饿，尚且乐意满足他们的需求。和地上的父母给儿女食物相

比，我们的天父更加乐意将圣灵赐给他的儿女。这个解释如此简洁有力，不仅通俗易懂，而且直击人心。

“第三，关于圣灵的应许和圣经中其他应许都不一样。“凡祈求的”（太 7:8），便能从神得到无限制、不保留的赐予。有时候我们在祷告中妄求，比如，有人因得病受苦，就向神求康复，但得偿所愿之后，就忘了是神垂听并回应了他的祷告。当我们所求之事，使我们的灵魂受损，便属于妄求。但我们越多地祈求圣灵，得到的就越多，神也更为喜悦。如果我们祈求其他事情，不那么确定能得到，因为天父可能觉得，我们所求的对我们未必有益。但我们求的若是圣灵充满，就必得着，因为神爱他的百姓，喜悦把有益的赐给他们。‘你们祈求，就给你们。’（太 7:7）

朴牧师讲道结束后，有好几位中国弟兄用祷告或短讲加以补充。一位弟兄将没有圣灵的人比作没有帆或舵的船。

杭州内地会的王来全牧师（Pastor Wong Lae-Djun）<sup>16</sup>继续用这个主题讲道，说：“关于这一宝贵应许，有很多的见证。这不是一个关于世俗好处的应许，就像神过去赐给他百姓的。那些祝福是无法与我们通过基督信靠神的应许相提并论的。在圣经里，圣灵有时被称为‘火’、‘风’、‘水’；但在路加福音 11:13 里，主耶稣清楚地说：天父岂不更将圣灵给求他的人吗？”

“神将自己的灵充满我们的心，这是何等宝贵的礼物！我们所要的就是被圣灵充满。他会在我们里面结出自己的果实，并加增我们的‘仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制’（加 5:22-23），如果我们没有被圣灵充满，就会对身边正走向灭亡的可怜的异教徒漠不关心，也不会为归信者的软弱倒退而深深忧伤，也不能谨慎自己的言语行为。教会里为什么有如此多的论断和谗毁的声音？就是因为教会的成员没有被圣灵充满，他们若被圣灵充满，就会禁不住地彼此相爱。神的心意是不愿一人沉沦，我们这些圣灵内住的人在世人得救一事上，应当人同此心、心同此理；正是如此，我们才能在服事中得以放胆无惧、轻看苦难。

“我相信，今天所有聚集在此的人都是神的儿女，我们的心思意念也当与神的旨意契合。我觉得在座的，没有一个人不愿福音传遍这片土地，没有一个人不愿看到中国的基督徒同心合意地服事神，没有一个人不希望自己为神的荣耀而活。但如果我们没有被圣灵充满，无论我们有多么伟大的心愿，一切都是枉然。只要我们的心被神的灵充满，就没有不能成的事；因为在神没有难成的事。如今，我们若要得享这一福分，就只能凭着信心求，也一定能得着，因为神已应许赐给我们。但若我们祈求时心存疑惑，就别想得到了。

### 晚间聚会主题：神命令我们被圣灵充满，不被圣灵充满的必然后果

聚会照常以同一主题的灵修操练开始。戴德生牧师强调了基督徒不被圣灵充满的危险，他说到，过去的罪可能会卷土重来，或是新的罪会胜过在挣扎中却未被圣灵充满的信徒，叫主和教会忧伤且蒙羞（参太 12:43-45）。这种情形对有经验的基督徒更加危险，大卫的跌倒便是一明证。

<sup>16</sup> 本文中只有这位中国传道人的汉字姓名可以确定，其他皆为音译。

内地会驻奉化的卫养生教士（Mr. Williamson）<sup>17</sup>讲到神的命令和应许是直接相关的。他从以弗所书 5:18 节读到 6:17-18，“不要醉酒，酒能使人放荡，乃要被圣灵充满”，“戴上救恩的头盔，拿着圣灵的宝剑，就是神的道；靠着圣灵，随时多方祷告祈求”等等。卫教士从这些经文用非常实际的方法论证到，如果我们没有寻求且未能得到这一福分，就不仅会失去我们最高的特权，也会违背神明显的命令，犯下大罪。美北浸信联会的毛先生（Mr. Mao）则关注于主题的后半部分——不被圣灵充满的痛心后果：令人不满意的生命，缺乏喜乐、平安和能力，所做之工即便并非“没有果效”，也结不出“很多果子”。晚会上也有一些其他弟兄发言，但大部分时间则用来祷告。

## 第五日（10月11日/周四）主题：要克服的障碍

### 上午聚会主题：圣灵充满的拦阻

戴德生牧师诵读了约翰福音 16:24<sup>18</sup>和约翰一书 3:18-22<sup>19</sup>，祷告赞美之后，美北浸信联合会的高雪山牧师说道：“无论是什么障碍，都来自我们自己，而不是出自于神。神乐意赐下圣灵，而我们常常不愿接受。我的时间有限，只能提到三四种最常见的障碍。

“第一，冷漠。我们迎接地上的宾客时，往往准备充足、翘首以待，那我们迎接圣灵临到时，岂不是更当殷勤地切慕吗？我们果真如此吗？我们是为圣灵的到来祷告了，但有没有像饥饿的人渴求食物，像病人渴求医生那样切慕呢？

“第二，属世。神命令我们不要爱世界（参约一 2:15-16），但我们不爱吗？难道世界的享乐、荣耀、野心对我们不重要吗？无论个人还是教会，我们不还是沉溺在世界之灵里面，以至于圣灵无法与我们同住吗？

“第三，轻慢职责。我们的救主用比喻说到‘分派各人当作的工’（可 13:34），无论你在哪个福音站，拥有什么恩赐，每个人都有要履行的职责。而忽略职责势必阻拦你得到神所赐的福分。神命令以色列人献上十分之一，以此来试验神，神向他们保证，必有无处可容的福气临到他们。（参玛 3:10）

“第四，沉溺于罪。这个问题贯穿所有其他的问题。冷漠、轻慢职责、属世的心都是罪的不同表现。我们常有一些不愿割舍的私密的罪，必须在神面前察验自己的心，抛弃每一个罪，即便像是被剜掉一只眼、砍下一只手，也要在所不惜。

“当我们的主准备开始事工时，在旷野有人声喊着说：‘预备主的道，修直他的路。’（可 1:3）所以现今，我们若要圣灵充满我们，就必须为他预备道路，让我们清除每一个障碍，修直他的路。让我们尽心竭力预备他的临到，确信他若看到我们做了迎接他的预备，就绝不耽延。”

<sup>17</sup> 卫养生（James Williamson, 1838? -1896），1866年随戴德生牧师乘坐“兰茂密尔号”前来中国。

<sup>18</sup> 约翰福音 16:24 “向来你们没有奉我的名求什么，如今你们求就必得着，叫你们的喜乐可以满足。”

<sup>19</sup> 约翰一书 3:18-22 “小子们哪，我们相爱，不要只在言语和舌头上，总要在行为和诚实。从此就知道我们是属真理的，并且我们的心在神面前可以安稳。我们的心若责备我们，神比我们的心大，一切事没有不知道的。亲爱的弟兄啊，我们的心若不责备我们，就可以向神坦然无惧了。并且我们一切所求的，就从他得着，因为我们遵守他的命令，行他所喜悦的事。”

高牧师证道结束之后，有几位弟兄以祷告回应。

随后，绍兴内地会的桑小凤牧师（Tsiang Siao-Fung 音译）以这一题目证道。他说：

“很多事情阻碍我们获得圣灵完全的内住。首先，我们对神的爱太小。第二，我们未能尽爱人的本分。第三，我们的祷告不够恒切。第四，我们的所行与所想常常错谬。让我们逐一来看。

“首先，缺少对神的爱。耶稣说：‘要尽心、尽性、尽意，爱主你的神’（太 22:37），‘爱父母过于爱我的，不配作我的门徒；爱儿女过于爱我的，不配作我的门徒’（太 10:37）。所以，我们要靠神的帮助来遵行这些命令，全心全意爱我们的救主，如此才不至于阻碍圣灵。

“第二，缺少对人的爱。圣经告诉我们要爱人如己，其中的含义不仅仅是热爱他们这些人，愿意不时帮助他们，而是必须爱他们的灵魂。在他们困顿的日子里，拿出自己的物资施以援手，必须持续为他们祷告，即使他们是我们的仇敌也不例外。我们必须劝诫他们来信主耶稣，我们必须原谅那些得罪过我们的人。我们若能如此行，就会减少一些障碍。

“第三，祷告不恒切。神命令我们要‘不住地祷告’（帖前 5:17），也要‘警醒祷告’（太 26:41），我们若不常常祷告，我们的心就会冷淡，不关注属灵的事情了。这样还如何得到圣灵的充满呢？

“第四，言行与福音不符。情欲是与圣灵相争的，我们不是与世界为友，便是信靠自己的能力、智慧和功劳，这样就不可能得到圣灵更丰盛的祝福。让我们每一个人都努力在心里除去这一障碍，不叫圣灵担忧（参弗 4:30），不抵挡圣灵（参徒 7:51）。这些劝勉实在重要，让我们一起通过祷告来省察自己的心，认识里面有何等的障碍，然后靠神的力量来除去。让我们‘放下各样的重担，脱去容易缠累我们的罪，存心忍耐，奔那摆在我们前头的路程，仰望为我们信心创始成终的耶稣’（来 12:1-2）。让我们为了基督的缘故，恒切寻求神帮助我们离弃各样罪的缠累和所有拦阻我们领受圣灵充满的事物。

### 晚间聚会主题：保持圣灵充满的障碍

聚会和往常一样，由戴德生牧师带领开始，他诵读了约翰一书 2:15<sup>20</sup>和以弗所书 4:29-30<sup>21</sup>。祷告之后，蔡文才先生<sup>22</sup>提出几个要点。紧接着，根据以上经文和彼得前书 5:8-9<sup>23</sup>、马可福音 13:35-37<sup>24</sup>，美北浸信联会的许先生（Tsiu Sin-sang）和内地会的文先生先后发言。大会没有这几份讲章的记录，但是其内容与大会整体的信息大致吻合。晚上更多的时间被用在祷告上。

<sup>20</sup> 约翰一书 2:15：“不要爱世界和世界上的事。人若爱世界，爱父的心就不在他里面了。”

<sup>21</sup> 以弗所书 4:29-30：“污秽的言语，一句不可出口，只要随事说造就人的好话，叫听见的人得益处。不要叫神的圣灵担忧，你们原是受了他的印记，等候得赎的日子来到。”

<sup>22</sup> 蔡文才（Josiah Alexander Jackson, ? -1909），内地会宣教士，1866 年随戴德生牧师乘坐“兰茂密尔号”前来中国。

<sup>23</sup> 彼得前书 5:8-9：“务要谨守、警醒，因为你们的仇敌魔鬼，如同吼叫的狮子，遍地游行，寻找可吞吃的人。你们要用坚固的信心抵挡它，因为知道你们在世上的众弟兄也是经历这样的苦难。”

<sup>24</sup> 马可福音 13:35-37：“所以你们要警醒，因为你们不知道家主什么时候来，或晚上、或半夜、或鸡叫、或早晨，恐怕他忽然来到，看见你们睡着了。我对你们所说的话，也是对众人说：要警醒！”

## 第六日（10月12日/周五）主题：获得这一祝福的管道

### 上午聚会主题：个人的管道——重新奉献，将我们所拥有的和所是的全然归主

戴德生牧师念了玛拉基书 3:9-10，他讲到，我们自己和我们的一切原本属于神，应该献给神，这不仅是人的本分，人也必因此蒙福。之后，他又提到，我们时常给自己做了一些保留（或许很小），这就阻碍了神全然的赐福，并导致灵命永远的瘦弱。

英行教会的丁牧师（Pastor Dzing）诵读了哥林多前书 6:19-20：“岂不知你们的身子就是圣灵的殿吗？这圣灵是从神而来，住在你们里头的；并且你们不是自己的人，因为你们是重价买来的，所以要在你们的身子上荣耀神。”他诚恳且严肃地讲到每一名信徒都有责任把自己和一切所有的作为祭物献给神。他说：“主耶稣用自己的宝血把我们买回，他为我们献身。他舍弃天国的荣耀，降临到这个悲惨的世界，蒙受辱骂和羞耻，且死在十字架上，都是为了我们。与此相比，我们献上自己 and 一切所有的，还算大事吗？我们应该把以任何方式事奉他，都视作一项特权。天父使我们做他的儿女、荣耀的继承人，和主耶稣基督一起承受基业。他又赐我们圣灵做将来得福分的凭据。如今，知道我们已经得享如此浩大且不配得的福分，难道不应当像圣徒保罗所说的那样——‘将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的，你们如此事奉，乃是理所当然的’？（参罗 12:1）因为我们不再是自己的人，乃是重价赎买来的，我们得赎不是凭着能坏的金银，乃是凭着基督的宝血。故此，我们当用自己的身体和灵魂来荣耀神，因为这两样原本都属于神。这并不是少数信徒才有的特权，而是已赐给每一位信徒的，让我们为替我们死而复活的主耶稣而活。我们若渴望神赐下圣灵来充满我们的心，就必须表明自己真是主的朋友，顺从他的命令，执行他的旨意，不然就不要妄想他会来造访我们。我们这几周都在期盼总督（Viceroy）访问此城，检阅军队。现在我们了解到，他来时会和敌人同住，不会和陌生人同住，也不会跟任何不能也不愿把他当得的荣耀和尊敬归给他的人同住。他必会和他的朋友们同住，他们也会事先预备他的来到，等候他，欢迎他。同样的道理，我们若以事不关己和冷漠无情的态度待之，圣灵就不会来住在我们心里。我们必须预备自己的心来迎接他，毫无保留地把自己献给神。我们属乎他，也当事奉他。”

上午还有几篇讲道，很多弟兄献上了祷告，在场所有人都觉得神真实地应允了我们的呼求。

### 晚间聚会主题：团体的管道——众人 and 众教会在圣灵里、祷告中和事工上的热心协作

晚上七点，戴亨利先生（Mr. M. Henry Taylor）<sup>25</sup>诵读了一些关于“合一”的经文。他说：“主耶稣基督将要离世，他完成了神交托他的工作，如今他把神的真理、救恩的福音，交托给他的门徒来继承和传扬。他完全清楚这一使命的艰巨性：他们要舍己、受苦，甚至受死；他知道，世界会抵挡神和他的真理，事实上世界也不具备鉴别真理的能力。要完成这一巨大的工作，有一件事对门徒是绝对必须的，那就是：合一。所以，主在约翰福音 17 章向天父的祷告中（或许门徒们当时也在场）祈求说：‘使他们都合而为一’，世界就知道基督和他的教导是神圣的。

“主的这个祷告在初期教会中得到了明显的回应。圣灵在五旬节降临到所有信徒身上，无数

---

<sup>25</sup> 戴亨利是内地会宣教士，1873 年抵华，乃第一位在河南省巡回布道的新教宣教士。

人归向主，凡物公用，同心合意。这事的结果便是，尽管犹太首领穷尽所能地消灭刚刚诞生的教会，却彻底失败了。使信徒四下逃散的逼迫，却叫他们的心更加合一；他们为了同一个目的四处传道。

“在随后的二百年间，教会遭受罗马皇帝的逼迫。其中在针对教会的九次大逼迫中，殉道的基督徒约合六百多万。但当教会再次站起来的时候，人数反而更多，且大得炼净了。神将人的愤怒变为赞美，叫人本要毁灭的变为久长。在那段时期看到基督徒生活的外邦人由衷地惊呼赞叹：“这些基督徒是何等彼此相爱。”神以他的智慧允许这些逼迫发生，这是他使自己的百姓达成合一的计划之一。

“弟兄们，我们聚集在此祈求圣灵的工作，但你们知道这关乎多少事情吗？如果我们艳羡或嫉恨其他差会的弟兄，你们觉得圣灵还会来吗？基督的祷告是让我们所有人，不论来自何国，或属于什么名号，都能合而为一。因为在他里面不分犹太人或希腊人，不分奴隶或自由人；不分伦敦会的、长老会的、卫理公会的，还是内地会的。我们能允许这些不同的名称削弱我们的合一吗？疏远我们的同心吗？绝不，弟兄们，我们一定要合一。各差会内部和各差会之间都必须达成合一。我们必须彼此相爱，爱是合一的根基。所有干扰合一的事物都必须摒弃。

“我们还要有合一的祷告，尽可能举办联合的祷告会，以及促进彼此扶助和互相启发的研讨会。我们要和其他差会的弟兄们热忱地同心协作。我们应当也必须为他们的成功而喜乐，如同我们自己成功一般。他们事奉的乃是我们的主基督，他们是为神而赢得灵魂。我们共享一个头，共担一项大事，共对一个敌人。我们所面对的试炼和困难也一样。全世界都陷在黑暗之中，我们委实任重道远。所有的罪恶沆瀣一气，我们也当同心合力。若不如此，便不能得胜。

“由于时间有限，我不能再讲下去了，我求神赐下圣灵来洁净我们，叫我们合一，给我们力量来完成这一艰巨的任务，使他荣耀的福音传遍全地，尤其是使这一片黑暗的大地能充满福音的大光。”

戴亨利教士讲道结束之后，一些弟兄以祷告做了回应。

随后，宁波内地会的朱英秀牧师（Pastor Chu Ying-Tsiu）讲到教会合一是基督徒的职责。他引用的经文是以弗所书 4:15：“凡事长进，连于元首基督。”他说：“亲爱的弟兄们，我们都是主耶稣的门徒，他身上的肢体；如同人身上的肢体和头颅连在一起那样紧密联合，我们知道，生命依赖于这样的联合。故此，我们当在他里面‘凡事长进’。主耶稣说：‘我是葡萄树，你们是枝子；住在我里面的，我也住在他里面，这人就多结果子。’又说‘因为离了我，你们就不能作什么’（约 15:5）<sup>26</sup>。我们是枝子，主耶稣是根；树根和树枝连为一体是绝对必需的。我们门徒的连为一体、彼此体恤，也是绝不可少的；同心合意，彼此相爱，一起祷告事奉，就会得到极大的福乐，被圣灵充满。

“使徒保罗因此写信给哥林多教会说：‘恩赐原有分别，圣灵却是一位；职事也有分别，主却是一位；功用也有分别，神却是一位，在众人里面运行一切的事。’（林前 12:4-6）我们有

<sup>26</sup> 此处的“住在我里面”，和合本圣经译为“常在我里面”，但其中“常在”在原文中正是“住在”的意思，因此保留朱牧师对这段经文的引用。——编者注

一句谚语，‘十指连心’<sup>27</sup>，‘指破心痛’<sup>28</sup>；如果一根指头或一只胳膊受了伤，全身都会疼，因为全身的肢体都是相通的。如果教会中有纷争不和，圣灵就会忧伤。如果我们不能彼此和睦，他也难以大有能力地住在我们中间。

“我们若要被圣灵充满，就必须合一。你们都看过城外的舟桥。船只用链子紧密地栓在一起，我们可以很放心地在船上走过去。设想一下，如果链子松开了……为何作此假想呢？因为第一个浪头就打散整个桥！同理，我们基督徒之间若有分歧，如何能站稳抵挡罪恶的巨浪呢？”

“军队打仗之际，士兵会被编进不同的分队，驻扎在不同的营地，但他们的行止却是由一位将军调度。他们不会自相残杀，而是同心合意，向共同的敌人发起进攻。如今，我们是十字架的战士，耶稣基督是我们的大元帅，我们没有其他的领袖。我们若这样胜过罪，就能在凡事上降服于主。我们当做四件重要的事：

“第一，我们当彼此相爱。主耶稣即将离开世界时，对门徒说：‘我赐给你们一条新命令，乃是叫你们彼此相爱；我怎样爱你们，你们也要怎样相爱。你们若有彼此相爱的心，众人因此就认出你们是我的门徒了。’（约 13:34-35）如果我们之间彼此和睦，行在爱中，所有人就都知道我们是神的百姓，并将荣耀归于我们在天上的父。若有任何弟兄得罪我们，也不必为此烦恼，而是要慷慨地饶恕他，如同神饶恕了我们一样。我们要向约瑟学习，他面对残忍对待自己的弟兄，并未惩罚他们，也未报复他们，反而对他们说：‘不要因为把我卖到这里自忧自恨，这是神差我在你们以先来，为要保全生命。’（创 45:5）‘倘若这人与那人有嫌隙，总要彼此包容，彼此饶恕；主怎样饶恕了你们，你们也要怎样饶恕人。在这一切之外，要存着爱心，爱心就是联络全德的’（西 3:13-14）。

“第二，我们当彼此体恤，彼此帮扶。正如使徒写给罗马信徒的信里所说：‘我们坚固的人应该担代不坚固人的软弱，不求自己的喜悦。我们各人务要叫邻舍喜悦，使他得益处，建立德行。因为基督也不求自己的喜悦。’（罗 15:1-3a）‘你们各人的重担要互相担当，如此，就完全了基督的律法’（加 6:2）。

“第三，我们当一起祷告。五旬节前的一些日子，主的一百二十个门徒聚在一处，同心祷告祈求。随后，圣灵降临，充满他们的心。不仅如此，主耶稣也应许我们：‘若是你们中间有两个人同心合意地求什么事，我在天上的父必为他们成全。因为无论在哪里，有两三个人奉我的名聚会，那里就有我在他们中间。’（太 18:19-20）

“第四，我们当一起传扬福音。‘使徒在耶路撒冷听见撒玛利亚人领受了神的道，就打发彼得、约翰往他们那里去’（徒 8:14）。新约里有很多例子，讲到不同地方的信徒一起为神做工，我们有充足的证据相信，如此合一的那些教会是最蒙福的。

“从今以后，弟兄们，我们要努力彼此相爱，彼此帮扶，一起祷告，彼此代求，尽可能一起传福音。如此，神就必赐福给我们，我们也必被圣灵充满，也能在他里面‘凡事长进，连于元首基督’（弗 4:15）。”

---

<sup>27</sup> 原文：The finger cannot leave the body。

<sup>28</sup> 原文：To prick the finger is to wound the heart。

## 第七日（10月13日/周六）主题：等候从上面来的能力

上午聚会主题：“看哪，我要将…… 你们要等候…… 直到领受”<sup>29</sup>

聚会照常由主席带领开始<sup>30</sup>，内地会驻衢州的稻惟德教士以“等候从上面来的能力”为题传道，说：“当主耶稣从死里复活之后，向门徒显现，派他们去向万民见证神的恩典，吩咐他们‘往普天下去，传福音给万民听’（可 16:15）。但他又说，‘你们要在城里等候，直到你们领受从上头来的能力’（路 24:49）。这正是我们所需要的能力，不然我们的传道就全无果效。

“门徒们被告知要等候，直到领受能力。他们是如何等候的呢？是像无业游民那样在城里闲逛吗？绝不是的，他们深感自己被拣选出来要为离世升天的主所做的工是何等重大，他们也很清楚自己的软弱，若未能领受上头来的能力，就完全无法开始大使命的工作。于是，我们读到他们‘同心合意地恒切祷告’（徒 1:14），直到主耶稣成就他的应许，他们都被圣灵充满。

“如今，我们为此在过去七天等候，也清楚地得着了赐福。我们的属灵能力得以更新，但我们还没有被圣灵充满。若是我们没有得到所求的，问题一定出在我们这边，因为神已应许赐圣灵给凡求告他的人。我们若没有马上得到这一祝福，也不要懈怠，而要继续祷告，直到得着为止。因为主耶稣已经给了我们确切的应许，我们无论奉他的名向父神求什么，他就必成就。

“我们如今即将分手，各人回到自己的禾场做工；神应允我们，我们聚集在此期间所领受的祝福将临到我们今后的生命；我们将成为更好的工人、更恳切的传道人、更忠心的牧者、更得胜的挽回灵魂的人。”

偕我公会的李先生（Li Sin-Sang）说：“我们所求的能力，神在主前七百多年前就已应许，并且在五旬节那日应许已然成就。既然神的应许是确凿的，我们就应该祈求等候，直到得到为止。”<sup>31</sup>

晚间聚会主题：“我的心专等候神，因为我的盼望是从他而来。”

晚上七点，大会再次聚集。此次聚会所受的祝福实在难以形容。我们甚至不记得有哪次聚会比这一次更鲜明地感受到圣灵的同在和能力。灵修操练之后，台州内地会的刘牧师（Pastor Liu）奉命讲道，他引用的经文是诗篇 62:5：“我的心哪，你当默默无声，专等候神，因为我的盼望是从他而来”，以及以西结书 36:36-37：“在你们四围其余的外邦人，必知道我耶和華修造那毁坏之处，培植那荒废之地。我耶和華说过，也必成就。主耶和華如此说：我要加增以色列家的人数，多如羊群。他们必为这事向我求问，我要给他们成就。”

他说：“这些应许是神给他的百姓以色列的，但我们也知道这些也同样是给我们的应许。我们已经领受了圣灵为凭据和印记，我们现在要做的就是等候主，直到领受了从上头来的能力。

<sup>29</sup> 引自路加福音 24:49，全句为“我要将我父所应许的降在你们身上，你们要在城里等候，直到你们领受从上头来的能力”。

<sup>30</sup> 按前几天的记录，带领开始聚会的都是戴德生牧师。

<sup>31</sup> 我们很遗憾，未能更详细记录他诚挚的发言，因为记录员因故离开聚会。——原作者注



“当以色列人站在红海边看到埃及人追杀他们，就极其恐慌，但摩西对他们说，‘不要惧怕，只管站住！看耶和华今天向你们所要施行的救恩。’（参出 14:13）这就是我们必须做的，站住观看神将为我们成就的事。如同农夫撒种之后，必须等候雨水浇灌田地一样，在求神赐下圣灵充满我们心中之后，我们也无需再“劳作”，只需等候神应允我们的祷告。等候的同时，也不能游手好闲，各人要发挥自己的恩赐。无论他身居何位，都当在那个位份上荣耀神。”

随后，路惠理先生（Mr. Rudland）<sup>32</sup>和其他几个弟兄也做了短讲，但是更多的时间则用来祷告和赞美。

在聚会规定的自由发言时间里，大家接连不断地站起来分享他们所领受到的益处，以及众人所期待的更大的益处，发言的有宣教士、中国牧师、传道人、中国信徒等等。其中一人说道：

“我原本以为参加这次大会可以和一些弟兄们见面；但更想来看看宁波著名的宝塔和神奇的蒸汽船。我几乎没想到还能如此经历神，如此被他的圣灵赐福。”另一位说：“我常常想到在我们的布道中，需要知识、热心和口才；但是，弟兄们，我从未像现在这样真实地认识到，这一切若不被圣灵使用，便都是虚空。”第三位说：“我曾经因事工缺乏果效而心灰意冷，难免觉得所有劳苦都是徒然。但现在我知道为什么大部分劳苦变成徒然了。我们难道不是觉得自己才是工人吗？难道不曾看重成功过于基督的荣耀吗？”另一个人说：“我现在知道，为什么为了讨好文人、卖弄学问的布道会失败了。从今往后，我应该只宣讲基督和他钉十字架。”另一位补充说：“怎么会这样呢？我们都知道，通常聚会的时候，即便是短会，总会有人相继打瞌睡。但这次聚会的时间这么长，每个人的眼睛却都睁得像葡萄般，聚会结束的时候，我们还惊讶时间竟然过得这么快。我们连续几天的聚会，竟然没有人疲乏，我们睁大眼睛好像单单为了关注主题的重要性和所带来的福分。这不就是神正在满足我们心愿的明证吗？”此时，有一位中国弟兄起身，脸上闪耀着属天的喜乐，他告诉我们，主最近如何带走了他怀中的妻子——自己孩子们的母亲，一位弟兄如何劝他信靠主耶稣，劝他把一切渴求带到主面前便能发现主耶稣能够、也愿意填补他的虚空，并慰藉他忧伤的心。这个信息带给他很大帮助，尽管他当时还不能完全明白其中的意思；但是在这些日子的聚会中，神进入并充满了他的灵魂，满足且是超过预想地满足了他的心。礼拜堂中，闻者无不动容。大家祷告和赞美之声也同样诚挚，其简短、扼要、与神相交之密切，在中国禾场鲜有所闻。

大会原定十四号结束，但因为大家都觉得在此次聚会中大得更新，全体一致同意延期两天。

## 尾声：第八、九、十日（10月14日-10月16日）

### 周日联合圣餐

与会者在史牧师慷慨借用的偕我公会礼拜堂聚集，领受主的圣餐。这样的场面在宁波实属难得一见。礼拜堂挤满了领圣餐的人，有些人甚至自愿坐在外面，领受从门窗中传递的饼和杯。

聚会将尽时，为华北灾区的饥民收集了一次特别奉献。当场收到 40 元，最后总计 76 元。

<sup>32</sup> 路惠理（William Rd. Rudland, ?-1912），内地会宣教士，1866年随戴德生牧师坐兰茂密尔号船来到中国。

下午三点，驻绍兴的宓道生教士在此礼拜堂讲道，题目是跟随圣灵。

晚上七点，中国弟兄在内地会礼拜堂聚集祷告，由王腾云（Wong Teng-yuing 音译）和寇义全（Koh Yih-djun 音译）两位传道人证道。

十五、十六两日，大会在上午十点半和晚上七点再次聚集。大部分时间用来祷告和感恩，也有中国和外国弟兄们的短讲。周二晚上，聚会进入尾声。我不忍描绘分离时的感受。因为我们都知道，全体与会者在地上再次相会的可能性几近于零，但是我们仍为不久之后我们必会再见而喜乐，那时我们将永不分离。

## 译后感

如果说，十九世纪末的英国教会很少有人能意识到 1877 年 5 月上海宣教大会的普世意义，恐怕更少有人能预见到同年 10 月全浙华人同工会议的意义。正因如此，《亿万华民》的编辑在《宁波会议》的引言中的观察和反思更令人钦佩：“……我们对本土弟兄所展现出的灵性 and 能力，既惊且喜。很多极好和极短的发言不及报道，所有留下来的记录又都做了浓缩，而且翻译本身冲淡了其原有的冲击力。但是我们认为，读者们看到中国本土传道人的思想，留意到他们发言的风格以及他们所持守并教海的符合圣经的观点，一定会很高兴。当我们想到，所有这些与会者在短短几年前尚在异教的黑暗中时，便不得不觉得大受鼓舞，并向往未来更大之事。”

一百多年后的读者，若对十九世纪宣教文献稍作了解便不难发现，英文信件和报告通常保存得比较完整和系统，而与中国教会建设有关的中文文献则相当罕见。譬如，同为 1877 年召开的两次大会，全程以英文进行的上海赴华宣教士大会，不仅在各大驻华英文报刊上都有报道和转载，大会所有的证道也收集成册，出版了单行本。而五个月后的这次全程以汉语进行的全浙中国传道人大会，若非内地会当时用英文记录下这次会议的主要发言，我们今天便无法将之还原成中文，以飨读者。

戴德生牧师很早就看到中国同工在中国福音化进程中的重要角色，这就是为什么他会在第一次返英养病的时候，把宁波信徒王来全一起带回英国，请他一起修订宁波语圣经；也就是为什么等回到中国后，他又请王来全前往杭州一起开辟新禾场，并慢慢赋予他监督浙北教会的重大职责。为了帮助英国教会看到同样的异象，《亿万华民》不惜长篇累牍地报道这一以汉语为媒介、以华人领袖为主体的区域性大会；并在历年的月刊中不断推出诸多中国信徒和传道人的珍贵见证。如此看来，这份记录不仅在当时是“卓识”，今天看来更是“远见”。

行文至此，不得不提一笔负责会议记录的稻惟德教士。用第二语言记录、翻译为期十天之久、日夜三场的繁重会议，不仅需要深厚的语言功力，也需要持久的体力。这位医学生出身的宣教士素来重视本土同工的培训，因此才会一丝不苟地整理并发表这份会议记录。

显而易见地，大会的主题不是任何讲道技巧，或布道策略，而是以认罪、自卑（自我谦卑）、祷告开始，以关于圣灵充满的讲道与讨论为主体，以建立在神应许之上的盼望为结尾，着实为历代中国教会树立了一个退修奋兴的范式。如果诚如《亿万华民》的编辑所言，早期中国传道人的属灵品格，绝不亚于当时的英国神职人员；那么，今天的华人教牧同工，是否仍然

继承了这些优良传统呢？或许这正是这份尘封了近一百四十年的文献，带给今天中国教会的启发、激励和祝福。

本文刊载于《教会》2016年3月第2期，总第58期。

# 你爱我比这些更深吗？

文/更深

**编者按：**每次读到牧者们的见证，心中便很受震动，因为所见证的，是一位又真又活的神；而他们所走过的路，也极有借鉴的意义。因此，我们开辟了“教牧分享”这一专栏，冀望有更多的牧者能在此分享自己所走的“天路历程”，以及在牧会中的感受和思考，使得弟兄们可以彼此激励、安慰、劝诫、教导。更深弟兄在这篇文章中，回顾反思了自己事奉十年所走的道路，是怎样从一个逃避圣职、不甘心事奉、热衷于某种泛文化使命的公众关怀的基督徒知识分子，被呼召成为教会的传道人。他因为“对于福音的关注焦点清晰了”，而“对教会的边界也清晰了”，并认识到“教会在神的心意中有如此永恒而且超越的地位”，是“绝对区别于世界的神的国度，虽在地但有属天的根源，是基督救恩的产物”。因此，他改变了原来看重文化使命而轻视圣职的观念，回应了神对他的呼召，愿意奉献自己全时间在教会事奉。他说，是主带领他这样一个曾经以基督教事工的名义爱世界的人，面对了主轻声的询问：“约翰的儿子西门，你爱我比这些更深吗？”

## 一、不甘心的事奉（2002-2008年）

### 开始讲道

我于1998年听见福音。1999年确信耶稣基督已经从死里复活而重生得救。1999年10月30日夜入北京，住在郊区的一个厂房里，约三个月后开始在三自教会聚会。

大约在2000年，家庭教会的一个阿姨把我带到一个七八个人的小教会聚会，当时聚会的几位弟兄姊妹现在基本上都是传道人了。

约在2002年夏秋，有两位从山西来的农村传道人陈叔叔和叙阿姨在平房里开始一个查经小组，这里也有祷告会。他们邀请我一起带查经。2003年非典期间，因为疫情严重，叔叔阿姨离开北京回家。这时候，我们在一位姊妹的理发店里开始了每天的晨祷，第一天晨祷共有三个人。

非典期间，我们每天坚持晨祷，并建立了主日崇拜，讲约翰福音。那里是打工族聚集区，对面是很脏的厕所和垃圾堆。到了那年秋天，聚会人数增多，一个教会就这样冒险开始了。

约在2002年左右，我有机会在一位弟兄家里看到唐崇荣牧师的希伯来书讲座，使我灵里非常火热，愿意为主燃烧。但当时我对于耶稣基督为我流血这件事，一直没有确据。从2001年初，我开始寻求一个基于真理的确据。整整两年后的2003年7月13日，因为神的怜悯，我认识到神的律法从天上定我的罪，父神对于我的罪的极其恐怖的烈怒，由道成肉身的神的儿子耶稣基督所担当，他为我死，使我罪得赦免。那一次，在公交车上，当我真的认识耶稣的血时，有一节经文临到我：“我们若在他死的形状上与他联合，也要在他复活的形状上与他联合。”（罗6:5）仿佛罗马书因为这节经文就向我开启。这前后的一段时间，我参考加尔文的《罗马书注释》，认真研读过罗马书的5-8章，因此有数年在教会中传讲罗马书。

那次在公交车上，我向神祷告说：“主啊！请你给我打开传道的门，让我到你要我去的地方传讲耶稣基督的宝血。”此后，我最多的时候同时在四个聚会点或者查经班事奉。那时候没有教会观，哪里有需要就去那里。最多的一次，一个主日我同时在三个教会讲道，而且讲的都是不一样的内容。那是凭着一腔热情蛮干，就是这样。

2003年，我同时参与海淀一个以知识分子为主的教会的服事，也在前面提到的那个草创的聚会点传道。按照我天然的想法，我更愿意去海淀，因为那里都是年轻人。但最后，我还是决定回到郊区来，在一群贫穷、以老阿姨为主的群体中事奉。此后我就专心委身这一间教会，并且推掉了其他的事奉。虽然知识分子群体对我更有吸引力，我也时常想投身他们当中事奉，但是神用这群老年的弟兄姊妹保守我，使我在非常不成熟的时候没有到处乱跑，也没有因为自己的极不完全伤害更多的人，更没有融入主流有名望的牧者群体中。

### 逃避事奉的重担

2003至2005年，我的生命在情感方面经历神更深的磨练。这个过程是我更深认识自己的全然败坏、经历在死和复活上与耶稣联合的过程，就是把福音在自己的生命中实实在在地走一遍。我从这一过程认识到，福音教义首先是外在于我们，要被我们认识的；福音教义也是内在于我们，可以被我们经历的。

我在这段时间的事奉中，非常疲惫。一方面是在试炼之中，另一方面是因为教会相当长的时间只有我一个传道人，又是带职事奉，所以时常觉得疲惫不堪。这种疲惫不仅是因为事奉的压力，还有一个原因是我不甘心事奉。越不甘心时，人越容易疲惫。

我对事奉不甘心，有一个原因是自己的生命轻看圣职。我开始服事这群老年人的时候，也是一个著名的出版公司的编辑，此公司以出版知识分子读物为主，因此我阅读了不少具有启蒙思潮及自由精神的著作。在我较深受到人文主义影响的思想里，觉得专职的圣职人员不是正道。强烈的公共关怀，导致我有一种公共情结，觉得非专职传道人更容易为人接受，更能够向公共社会作见证。这样的论调在当时的教会界内并不鲜见。其实，这是一种隐藏的爱世界，至少是试图讨好世界的方式。

神很奇妙。当我不甘心时，他把我摁在事奉的岗位上，没法逃避，因为责任已经交付我了。虽然有很多次想逃避，但是每当感到神的家没有人事奉时，不论自己多么疲惫，出于对主的敬畏，都不敢轻易扔下教会。记得2005年前后我曾经想把教会交给另外一个家庭教会来治理，这事没有成就。我也曾经想让神学院毕业的一位弟兄成为我们的专职传道人，但是他只是暂居此地，对这个教会没有负担。有一次我在讲台上说：“我不是你们的牧者，将来神会兴起其他人来牧养你们。”这位弟兄在聚会后悄悄提醒我：“你就是这个教会的牧者，你不能在讲台上这样说。”从此以后，我虽然不甘心，但是确实不敢这么说了。

2008年，北京的教会面临巨大的压力，心中难免有恐惧。与此同时教会恢复了每一日的晨祷，我靠着几个月的祷告胜过恐惧。这个被恢复的祷告会，坚持到今天，虽然人少，但一直在坚持。同年，有非常成熟的牧者的M教会邀请我们一起开退修会，不少弟兄姊妹经历属灵的复兴。这以后我们教会开始预备成立小组，有一批小组长兴起。但是，直到此时，我自己并没有带领小组的经验。

2005年夏至2008年冬，我在机构事奉与教会事奉之间挣扎。相当强的公共关切影响我委身圣职。然而，我对于上神学院读书有非常深的渴慕。有两三年的时间，我每天早晨在教会里跪下来，首先求主为我预备三四年读书的机会，这个祷告后来蒙主应允。

## 二、生命的大转向（2009年-2012年）

### 学习读圣经

2009年，是我生命的大转折，是一个分水岭。这一年我做了一个讲座“没有人把新布补在旧衣服上——当代知识分子的信仰关切和公共关切”，虽然我还试图在信仰关切与公共关切之间作某种平衡，但是这个讲座标志着我开始彻底脱离泛文化使命取向，开始一个生命的大转向——从注重学术归向以圣经为主，追求灵性与神学的平衡，离开世俗传统归入属灵传统，以教会为安身立命之所，看重她超过世上的一切机构，以及只夸基督十架。

记得有一次我和M教会的主任牧者分享自己是多么渴望读基督教与法律等方面的学术书。这位牧者问我：“你为什么那么渴望读学术书，为什么不多读圣经呢？”这一句话把我点醒。说起来惭愧，虽然我传道已经五六年了，但这时候还没有养成规律的读经习惯。那时候我开始参加M教会的圣经学校，每个月用一个整天学习圣经概论及不同的书卷，每天要读五章圣经，一年把圣经读一遍，因此建立了比较规范的读经习惯。

这个圣经学校有时听到下午时我就会犯困，但是听着听着，我发现自己的生命有一个非常大的转变，那就是我关注的焦点由基督教人文学术转向圣经本身。这个转变是后来我生命一切转变的根基。

### 上神学院

2009年初，由于教会中小组长不同的生命情形和我自己的软弱，我在事奉上遭遇一些艰难。春节时我在外地有一周时间较深地祷告，每天早晨起来，一直祷告到接近中午。我记得当时自己肩头背负机构和牧会两边的重担，非常沉重，就对神说：“我非常渴望受装备，但是我在公司上有这么大的重担，在教会中又有这么大的重担。”当时我灵里得到一个清楚的感动：“公司也可以放下来，教会也可以放下来，你上山到我这里来。”而且这心里面的感动非常清楚，就是去某神学院读书。我回来以后，一报考这个神学院，果然被录取了。考虑到我特殊的情况，学校允许我做一个走读生。据悉，我是这个学校最后一个走读生。

在神学院的开学典礼上。我看到这个神学院的历史，特别是为主奉献生命的前辈师长的见证，一直流泪。开学典礼上有师生对话的环节，我问一位老师：“学术研究与教会事奉有什么样的关系？”这位老师的回答让我铭记在心：“好的学术研究都是为了教会，是教会事奉把我救活了，我现在没有牧养教会，就觉得自己没有力量。”这个回答解决了我多年的一块心病，就是觉得教会事奉是非常费时间的，教会事奉使我没有时间做学术研究。而老师的回答，使我进一步确定了教会事奉的重要性。那一次开学典礼后，我开始认真思考是否应该专心做传道人。

当时在神学院的小楼上，面对黎明或者黄昏的天空，我天天默想约翰福音21:15，主耶稣问

彼得：“你爱我比这些更深吗？”我们不能专心投身牧养群羊，是因为我们爱“这些”比爱主更深。

现在回想起来，五年的神学院学习，因为是走读生，业余还有很多服事，所以是同学中学习最落后的；但是总结起来，我在认识和服事上有几个重大的转变。

## 1、圣经

据说我的同学们毕业时总结在神学院学习成果的时候，有一个基本的共识，那就是学会读圣经了，并且开始认识福音了。

在这个神学院，我从师长那里学到的，首先是对于圣经高度的敬重，这种敬重体现在他们对于圣经深入的研究，对于圣经文本的细致分析。因为在课堂上习惯了老师打开一段经文时所经历的惊奇，所以直到现在，面对一段经文时，我有一种屏息静气的习惯。

作为这种训练的成果，我盼望能够成为简朴传讲圣经的人。从去年开始，我每天认真写灵修笔记，已经写完了五卷多。期待这些内容整理后可以成为将来在教会讲解圣经概论的基础。

## 2、福音

五年学习的另一个成果，就是让福音成为所有圣经解释的规范。如果现在让我陈述福音是什么，那么我愿意用一句非常简单的话语作为总结：福音就是拿撒勒人耶稣是神的儿子，以及他为我们罪人死，又从死里复活。

2012年，在讲解约翰福音3:1-16节的过程中，我第一次深深体会：把讲道时的焦点放在耶稣位格的奥秘以及他所成就的工作上，是讲道中最大的荣耀。

我难以忘记，系统神学的老师在课堂上说：父、子、圣灵有救赎之约；这一切展开为以基督为中心的救赎历史，就是基督的道成肉身和死里复活；救赎历史应用在我们身上就是我们的救恩次序——呼召、悔改、信心、称义、成圣、儿子的名分和得荣耀。他说，教会的荣耀在于传讲救赎历史，它自然会在信徒身上成就救恩次序。

这样，以基督为中心解经的焦点，建立在对圣经文本的高度敬重和细致研究的基础上，关注神的儿子属天的身份，他如何道成肉身，他神人二性一个位格的奥秘，他的顺服和他的义，他替罪的死和苦难，他的埋葬和他的复活，以及他的升高和再来。当这一切以救赎历史的方式展开，我们又因盟约被带入其中时，展现为对于我们无穷的丰盛。因为“神的奥秘，就是基督，所积蓄的一切智慧知识，都在他里面藏着。”（西2:2-3）

## 3、教会观

当一个人对于福音的关注焦点清晰时，他的内心会自然生出对于非福音的解释圣经进路和非福音关注的排斥。

我相信，教会的清晰边界，来自于对耶稣基督的位格和工作的核心关注，因为对于基督位格

及工作的关注，使我们以“在基督里”断然区分福音和非福音。同样，因为教会是基督的身体，因此我们也会以“在基督里”断然区分那属于基督身体的，和不属于基督身体的。只有那属于显明基督在教会中临在的道和圣灵的，以及因为这道和圣灵而被召集的基督身体的，才是属于基督的身体——教会的。

由此，福音的外在果效，泛基督教的价值观、理念以及某种受基督教影响的制度设计，不在这个福音的核心关切之中，也不是教会作为基督的身体应该投入的工作。而原来我个人迟迟不愿全职奉献的原因，就是有这样一种泛基督教的关切，而且这个关切超过了对于福音本身的关切。有时候，看到一些有相当规模的教会，带领者却安心于带职事奉，以至于教会有一些潜在的危机。我想这里可能需要首先评估的不是带职或者全职的方式，而是福音关切，以及与此相伴随的教会观。

约在 2009 年，我开始讲解以弗所书，使我认识到教会属天的根源，教会的使命的伟大，因此对于教会的看法渐渐产生改变。以弗所书 3:9-11 是这样说的：“又使众人都明白，这历代以来隐藏在创造万物之神里的奥秘，是如何安排的，为要藉着教会使天上执政的、掌权的，现在得知神百般的智慧。这是照神从万世以前，在我们主基督耶稣里所定的旨意。”

如果教会在神的心意中有如此永恒而且超越的地位，难道她不值得我们为之献上？

读神学，对我最大的改变之一是教会观的改变。我原来的教会观基本上受家庭教会传统潜移默化的影响，关注生命建造和祈祷操练的生命共同体；后来也受到唐崇荣牧师的影响，以十字架为中心的讲道为重点；此外还受凯波尔新加尔文主义的影响，觉得教会是神主权之下的众区域之一。因此，教会之外公共领域的文化使命对我有强烈的吸引力，而教会本身的建造却不是我最深的负担。其根源是我对于教会的神圣与荣耀缺乏深入的认识。

这样，我就安心于作为一个带职的事奉人员，又兼着基督教机构事工的责任，愿意在观念领域里游走，不愿意实打实地全身心投入教会牧养中。

这种教会观，在我读神学之前已经开始改变。读神学后，系统神学的教会论课程，使我对于教会的永恒根源有了更深的认识：父神因为救赎之约差遣他的儿子为罪人钉十字架从死里复活，教会是父神因为基督钉十字架成全了工作之约，而奖赏给基督的一群子民。教这门课程的老师说：“我以前牧会非常痛苦，如果今天神再给我一个机会，让我牧养他的一个信徒，说这是我的教会，我将会非常荣幸。”“但是我大概已经没有机会了”，他说。

这位老师区分了改教传统的两国论教会论和新加尔文主义的主权区域的教会论，使我明白一个更传统而合乎圣经的教会论，就是教会是绝对区分于世界的神的国度，教会在地但有属天的根源，是基督救恩的产物。我相信由这个教会论会产生出对于福音的关切（教会的荣耀在于关心三一神在救赎历史中的工作），以及对于教会神圣性的认识，并且由这样的教会论，会带出对于圣职的神圣关切。就是高派的福音观产生出高派的教会论，产生出高派的圣职观。由此，我放下原来看重文化使命而轻视圣职的看法，并且愿意奉献事奉神。

此外，门训课程的参考书《唤醒平信徒》也使我对于教会的观点产生改变，那就是教会是神国度此刻在地上的彰显，教会还不完全，还在通往永恒的道路上。我想：教会既然是如此荣耀，那么在这地上，最值得我事奉的一个共同体，就是教会。俯仰之间，夕阳的余光正洒在



花园里高大松树梢的布谷鸟身上，而我仿佛望见的却是那永恒的曦光。

此前我对于牧养群羊有一种不甘心，这些教导，使我对于牧养主的羊，有一种越来越深的甘心。2009年夏天，我们教会与M教会联合举办第二次退修会。当时是我带领祷告会，祷告会上，我宣告阿摩司书中的话：“到那日，我必建立大卫倒塌的帐幕，堵住其中的破口。把那破坏的建立起来，重新修造，像古时一样。”（摩 9:11）我灵里有一个感动，就是神要做重建教会的工作。

#### 4、牧职

清教徒相信：“一个牧师就是一个教会”，如果说福音观决定了教会观的话，那么教会观会决定圣职观，或者牧职观。

我们传统家庭教会里，有背十字架的前辈的生命形象，但是缺少成熟的牧职典范。因此，我们自然缺少对于牧职的成熟看法。如今我对于牧职的基本定位就是：“牧职是施行福音的器皿”，牧者的存在是为了用福音服事群羊，而且牧者合乎福音地行动时，圣灵的工作一定伴随，果效一定会显明在我们所服事的人身上。

2009年，一位主内前辈去世，我去外地出席他的追思礼拜。在路上，一节经文非常感动我：

我这作长老、作基督受苦的见证、同享后来所要显现之荣耀的，劝你们中间与我同作长老的人，务要牧养在你们中间神的群羊，按着神旨意照管他们。不是出于勉强，乃是出于甘心；也不是因为贪财，乃是出于乐意；也不是辖制所托付你们的，乃是作群羊的榜样。到了牧长显现的时候，你们必得那永不衰残的荣耀冠冕。（彼前 5:1-4）

在这几年的事奉中，我多次经历人际关系上的艰难，这是神在拆毁我的骄傲，或者是磨练我让我学功课。神也有几次让我看到基督耶稣如何降卑舍己，因此他也要求我们事奉主的人效法主耶稣的降卑——被弟兄姊妹批评而挫折时，看到基督的虚己，存心顺服；在情感中经历试炼时，看到基督在约中对于自己这个罪人的委身，他在约中的忠诚；在同工关系的极深挫败中，看见基督地上的苦难，连于他天上的和将来的荣耀，而且这荣耀仅以今世的降卑、困苦显明。每一次的生命突破，都伴随着拆毁、悔改和对于基督的位格及工作的认识，因此，我们的生命真的是要作基督受苦见证的。一个担任牧职的人，除了知识上被以福音为中心的解经规范，还需要在生命中不断经历与基督的死和复活更深的联合。

2011年，在太平山上，我因为牧会中的难处极其挣扎。特别是在面对批评时，多年来事奉的辛劳成为我不得释放的原因。这时候主的话非常清楚地临到我：“基督爱教会，为教会舍己。”（弗 5:25）在主的光中，我看到自己的舍己也可能成为自己因行为称义的本钱，这和基督的舍己相比是多么地微不足道。因此，我得到释放，主也把一种爱放在我的心里，那时候似乎一个个弟兄姊妹的面容被主摆在我的面前，那是主托付我去牧养的。

原来我会觉得牧养教会要关注一个个的人，太费时间了；现在我会觉得，每一位弟兄姊妹都值得我为他们付出自己的时间和精力。

#### 5、门徒训练

还是在 2010 年圣诞时，我听一位弟兄讲见证，感受到原来我以为已经知道的简朴福音——就是在悔改中与基督同死，与基督同活——对于我这个老信徒是如此充满了大能。因此，我获得一个事奉的异象，就是教会的盼望在于展现“简朴古旧”的福音。作为传道人，我们的职分是神在教会中施行福音的器皿。当我们带着福音的关切进入禾场、进入人群时，神一定会祝福我们的事奉，与我们同在。

这一时期我对于自己的事奉观有一系列反思：我作为传道人，需要对自己所牧养的羊负责，需要以福音具体地牧养他们。这样一个以福音为核心、关注牧养的异象是我目前事奉的主要信念。这个信念具体落实为门徒训练。

门徒训练的根本，来自对于福音的认识，对于教会的认识，这一切决定了对于牧会本质的认识，那就是门徒之道。

门徒训练的课程，使我对于成为主耶稣的门徒有了一个较为清晰的观念，也对于传道人应该训练主的门徒这样的使命有了较清楚的认识。有一位资深的牧者说：“在有一定年日的教会中播撒门训的种子，如同在盐碱地上种树一样，如果不竭尽全力，所种下的树苗多半会枯萎。”我以这个眼光来看待自己服事多年的教会，真是一片青黄不接。我因此祷告很久，恐惧战兢地用最简单的福音教材开始松土。如此前后预备近两年后，恐惧战兢地开始了门训事工。

三年后，参加第一届门训班的同工们有了共同的福音关注，现在开始起来担当讲道，每个人都找到自己的服事方向，专心牧养团契。虽然经历过许多失败和不成熟，但是我看到一株幼苗种下去，而且存活了。

## 6、小结

2009-2012 年，是我真正蒙召的时期。总结起来，神在以下几个方面呼召我：

- 1) 使我的生命发生了一个从人文主义转向以福音为本的归正。
- 2) 呼召我上神学院，关注圣经和福音。
- 3) 产生教会观的改变，更爱主的教会。
- 4) 对于圣职的看法改变，知道牧职的神圣使命是为了施行福音。
- 5) 对于牧养的看法改变，对于主的羊如何被建造成为基督的门徒有期待。

## 三、结语

回想以往的经历，真是觉得惊奇，我这样一个如此骄傲和爱世界，因而逃避圣职的人，怎么会被神呼召来传道呢？

正如经上所记的：“不在乎那定意的，也不在乎那奔跑的，只在乎发怜悯的神。”（罗 9:16）“我感谢那给我力量的我们主基督耶稣，因他以我有忠心，派我服事他。我从前是亵渎神的，逼迫人的，侮慢人的，然而我还蒙了怜悯，因我是不信、不明白的时候而作的。”（提前 1:12-13）“但愿尊贵、荣耀归与那不能朽坏、不能看见、永世的君王、独一的神，直到永永远远。

阿们！”（提前 1:17）

当年彼得和约翰在提比哩亚海边下网，在黎明的曙色中，当他们往上拉网时，约翰发现今天的网非同寻常地重，他就对彼得说：“是主！”今天我也似乎感受到不寻常的分量，我相信是主带领这样一个曾经以基督教事工的名义爱世界的人，面对了他轻声的询问：“约翰的儿子西门，你爱我比这些更深吗？”（约 21:15）

原稿写于 2012 年 12 月 18-19 日

修订于 2015 年 7 月 3 日，课后

**作者简介：**

更深，北京某家庭教会传道人。

本文刊载于《教会》2015 年 7 月第 4 期，总第 54 期。

# 结语

在继“传道人的蒙召”之后，我们继续精选出了“传道人的成长”这个专辑，因为主不仅呼召他的工人，也关心并带领他们的成长，使他们更合神心意地服事他的教会。（提前 4:15；提后 2:1；路 22:32）

但哪些方面是传道人成长的必须和关键呢？我们最先想到的是主在马太福音 7:22-23 中振聋发聩的警告，对一些自称奉主的名传道、赶鬼、行过许多异能的人，主说“我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧”，因此，“警醒与真信心”就成了本专辑的第一个分栏。

此后，我们要问，一位蒙恩得救的传道人如何在恩典中持续长进呢？在此，我们用三个分栏分别从道、圣灵和教会共同体三个层面来说明传道人成长的途径：在神的道中长进、在圣灵里的祷告、在教会中一起争战。（犹 1:20）“在神的道中长进”的三篇文章涉及到基督教知识的重要性，警醒分辨真假知识的必要，以及怎样具体地在神的道中长进等主题。“在圣灵里的祷告”的三篇文章一方面通过严谨地解经来论述圣灵的工作，另一方面又涉及被圣灵充满的重要议题，特别强调十字架与圣灵充满之间的紧密关系，几位牧者关于“如何明白和顺服圣灵的引导”的座谈文章，则帮助我们基于神的话语从原理和实践的角度明白和顺服圣灵的引导。

这前八篇文章都很长，并且稍有难度。后六篇文章有更多牧养性，也相对容易阅读。其中，“在教会中一起争战”的三篇文章特别提醒我们，追求长进不应该做独行的侠客，而是在教会群体中长进、服事、结果子，也是在共同体中一起争战。最后的三篇“见证”依次展现了两三百年前的一位伟大传道人怀特菲尔德的传道生涯，一百多年前的一群来到中国的宣教士们被圣灵充满的福音事奉，以及一位当代的年轻传道人对自己十年事奉之路的回顾与反思，期待我们能从他们的见证中得到激励和劝勉，继续在神的恩典中长进，紧紧跟从主，服事主的教会。

总体上，这个专辑的文章大都有些难度，相信细心阅读的弟兄姊妹们也有此体会。我们在精选文章的时候就意识到了这点，但仍然选用了这些文章，一方面是因为这几篇文章确实非常出色和宝贵，但另一方面我们也相信那些立志于认真研读神的道，渴望在基督教真知识上有长进的神的工人们，需要这样严谨而细致的阅读和思考。因此，若有弟兄姊妹们渴望阅读，但出于各种原因还没有细读完的，期待大家通过目录中的文章链接逐篇地阅读。同时，鉴于文章的深度和难度，教会牧者也可以组织同工们一起学习，应当会更有裨益。

正如一位牧者所言，教会不是为传道人而存在，相反，传道人是为教会而存在。传道人的长进若不是为了教会，不是为了更好的跟从主、服事主，就不是蒙主呼召的传道人真正的成长和服事。愿神带领和激励我们这些被基督的十字架拯救，又蒙召服事他的人，为基督，为教会，在至圣的真道上造就自己，在圣灵里祷告，在教会中一起争战，仰望我们主耶稣基督的怜悯，直到永生。阿们！